

中華寶筏季刊

Precious Raft Quarterly

中華民國 76 年 9 月 10 日創刊
中華民國 102 年 10 月 10 日出刊

發行所：中華佛教居士會
發行人：陳聲漢
社長：鄭振煌
總編輯：鄭振煌
主編：李倫慧
編輯：中華寶筏雜誌編輯委員會
攝影：吳文成、昌國燕、李倫達、
江宏昌、許世穎
社址：台北市大安區羅斯福路三段281號12樓
郵撥帳號：00153196
戶名：中華佛教居士會
電話：(02)2362-0223
(02)2364-1948
傳真：(02)2362-8824
網址：<http://www.laybuddhists.org>
e-mail：laybatw@gmail.com

承印：博創印藝文化事業有限公司
電話：(02)8221-5966
出版登記：行政院新聞局出版事業登記局版台
誌第 2362 號

郵政登記：中華郵政台北雜字第 1308 號執照
ISSN：2227-7730

封面：
江思賢攝影作品
封底：

「智慧佛教電視台」與「佛教見聞錄」海報頁

編輯室報告

安住於自性之體，用即般若；般若觀照，依體為用，煩惱即菩提，萬法依菩提自性而有，若見一切，心不染著，即心是佛，故心佛眾生三無差別。

看話禪是中國禪宗的修行法門，須從止觀、心性、般若波羅蜜法門三方面，才能實際了解看話禪，本期先從止觀法門來探討。看話禪止觀的所緣境很特別，安立疑問句，以疑問破疑問，反而止息妄念，破除無明，彰顯自性光明。

本期有二篇文章以《華嚴經》為題，一是〈普賢行願的意義與實踐菩薩道的關係〉，行者當視一切眾生與自己是生命共同體，家庭、社會、國家三足鼎力，缺一不可，開展普賢行願自利利他，將精神層面深度提昇，圓滿菩薩道，進而成就佛果；二是〈華嚴法界觀與企業責任〉，世界經濟快速互聯，企業主可取法《華嚴經》，行於正道，利益眾生，取之社會，用之社會，提升全人類生活品質，建立和諧莊嚴國土。

佛法不是理論，而是可以應用在生活上的實修法，〈善念善住善力〉強調以布施成就深層喜樂，以現代譬喻詮釋業果，以正知正見建立正信，以四無量心熟生嚴土。

在家居士學佛多年為何一點消息都沒有？不是法門不好，而是知見不正，〈在家修行要旨〉發表於馬來西亞佛教居士總會成立大會上，一語驚醒夢中人，是居士津梁。

中華佛教居士會
LAY BUDDHISTS' ASSOCIATION
OF TAIWAN



目錄 Contents 第 57 期

編輯室報告.....	01
------------	----

寶篇

看話禪（一） 鄭振煌	04
普賢行願的意義與實踐菩薩道的關係 釋賢度	11
華嚴法界觀與企業責任 林善眼	18
善念善住善力 敏林堪千仁波切	28
Essentials of Lay Buddhist Practice (I) Cheng Chen-huang	33

花篇

「教、禪、律、密」合而為一密不可分 圓光	38
開發生命的潛能 鄭秋雄	47
擇滅煩惱——推廣人間佛教 編輯室	51
離 繫 樂 郭芳好	60
贈經布正法 櫃在弘佛道 杜亞明	61

法音傳播	66
------------	----

喜覺廣訊	71
------------	----

徵信錄	84
-----------	----



寶笈

看話禪（一）

鄭振煌

看話禪、話頭禪或者參話頭，都是相同含義的名相。

看話禪不是一門學問，而是要實際操練。介紹看話禪背景之後，才能夠真正體會。

以下三個因素一定要先了解：

第一、止觀法門。看話禪是屬於止觀禪修的一種，不了解止和觀，當然就不能理解看話禪。

第二、心性法門。看話禪雖然是屬於止觀的禪修法門之一，但是跟一般的止觀禪修理論不同，修行的操作方式也不同。看話禪是以心性、佛性、如來藏為理論基礎，因此要明瞭看話禪就要了解心性、佛性、如來藏是什麼？不了解心性、佛性、如來藏，就不能夠理解看話禪的理論和實修方式。

第三、般若法門。般若的法門在大乘佛法是一個很特殊的法門，不同於原始部派佛教所說的般若，尤其是運用《金剛經》的般若。

循著止觀、心性、般若波羅蜜三個方向來談看話禪。

壹、止觀法門

一、分析原始佛教（部派佛教）與大乘佛教的止觀

首先談止和觀，一般稱為止觀（觀，第四聲，讀冠）。觀，佛法的名詞稱為觀照，是像光一樣照，照見事實的真相。佛法以解脫為最終極目的，解脫煩惱，解脫生死的輪迴，解脫痛苦無明。

解脫以真理智慧為方便，了解事實的真相，人生的真相，身心五蘊的真相，不執著才能夠真正的解脫。解脫的方法無非戒定慧，定是止，慧是觀，止和觀是得到定和慧的方法，由止達到定，由觀達到慧。止的梵文 *samatha*，音譯奢摩他，是修定的方法；梵文 *samadhi*，音譯三摩地或三昧，是修止而得到的定，心安定。一般人為什麼看不到真相？因為心不安定。

作為一個生命體，我們的真相到底是什麼？人的存在到底是什麼？以佛法簡單分析成名和色，名就是心理、精神的作用，色就是這個肉體。佛法將肉體用眼耳鼻舌身意六根來分

析，六根是人和外境互動的工具，為什麼不用五臟六腑、心肝脾肺腎來分析呢？原因是佛法的旨趣在解脫生死輪迴和煩惱，而生死煩惱最重要的來源就是外境。為什麼外境會影響我們？因為人在和外境互動的過程中，不了解外境的真相而迷惑，受外境的干擾影響，有了煩惱執著分別，心就不安定，所以色法是以六根分析。心法，心理精神作用，最簡單的就是受想行識。受，領受，我們用眼睛看東西，對看到的東西有所領受；用耳朵聽聲音，對聽到的聲音有所領受；用鼻子嗅氣味，對嗅到的香臭有所領受；用舌頭嚐食物，對嚐到的酸甜苦辣有所領受；用身根接觸種種境界，對接觸的軟硬冷熱粗細滑澀有所領受；用腦筋思維一切念頭，對思維的起心動念有所領受。我們透過六根接觸外境，並受到外境的影響，產生苦、樂、憂、喜、捨五受。

想，有了受以後會去思維，外境的色聲香味觸法是什麼？自己的身心狀況是什麼？為什麼我們會有這種感受？甚至會胡思亂想，想過去，想未來，想眼耳鼻舌身意沒有覺知領受的東西。在一切精神作用中，受和想的作用最為顯著，影響我們和外界的互動模式。

行，是動機，好的東西希望永遠

保持它、追求它，不喜歡的就想逃避，因此我們就受到干擾。在一切精神作用中，行的作用最為隱密，卻主宰著我們的身語意業。

在身心的功能當中，最重要的就是心，或稱為意或識，也可以合稱意識或心意識。心是記憶和回憶的功能，意是自我統合或自我中心的功能，識是了別或分別境界的功能。心除了是這一世身心功能的發動機和接受器以外，又能把過去所造作的身語意業力儲藏起來，影響這一世的投胎去處和生命現象；也能把這一世的身語意業儲藏起來，影響未來世的投胎去處和生命現象。識最關心的是色受想行，不厭不離，這種精神作用稱為四識住。

色受想行識稱之為五蘊，就是身和心。

眾生的煩惱來自於心不安定，因此要解脫，首先就是安心。安心的方法，修止，奢摩他，將心安住在一個對象（所緣境）上，而這個對象一定要符合佛法的目的，解脫生死輪迴，因此專注在令我們能夠解脫生死輪迴的對象上。原始佛教是把心專注在四念處，身、受、心、法。身，肉體，迴光返照在自己的肉體上；受，最重要的心理作用；心，就是想蘊；法，就是身受心的真相，能夠了知一切法，

寶箴

身和心完全是無常、苦、空、無我。

觀，心安定後再觀察。就原始佛教而言，觀察到一切諸法都是無常，觀察到諸行，色受想行識是無常。無常故有逼迫性的三苦，有苦就不得自在，自己不能夠做主，觀察到無我；五蘊無我，一切法（有為法、無為法）無我，無我故空，空是無自性的空，這是原始佛教「觀」到的智慧。

原始佛教的智慧，諸行無常、諸受是苦、諸法無我，稱之為三法印；大乘佛教加涅槃寂靜為四法印。瞭解三法印是萬事萬物的真相，自然離欲產生出離心而求解脫，努力在聞思修、戒定慧用功，達到解脫知見，止觀是達到真正解脫的方法。最初止觀對象主要是有情眾生的身和心，後來慢慢發展出觀察外境的事物；譬如，觀察草木、山河大地、社會情境、國家大事、整個宇宙黑子的狀況，物理、化學的現象；觀察到萬事萬物都是無常、苦、空、無我。修止和修觀，不僅觀自己也觀外境，尤其是大乘菩薩道更需要觀世界天災人禍的苦，幫助眾生和這個世間。觀音菩薩修行初發心，大慈大悲救度眾生，當這個世界有災難的聲音、求救的聲音，觀音菩薩循聲救苦；凡是菩薩都要觀外境。

為什麼止觀的對象是指身心五蘊四念處？因為最原始的佛教以解脫生

死輪迴為最重要目標，了解到生死輪迴是苦，離開生死輪迴進入涅槃境界。造成生死輪迴的是有情眾生的生命體本身——身心五蘊，因此以五蘊為止和觀的主要對象。當佛教發展到大乘佛法，以慈悲救度眾生為最重要的考量，成熟眾生、莊嚴國土。成熟眾生，令眾生的根器成熟，令眾生的佛性能夠顯發；莊嚴國土，國土指的是地球，令世界和平，適合眾生居住，生態維持平衡健康的發展。大乘佛法的兩個目標：成熟眾生、莊嚴國土。因此，觀的對象是眾生和國土；觀不同根機的眾生，觀國土世界的時節因緣；觀看現狀，發展理想的目標；大慈大悲救度眾生，成熟眾生。

《雜阿含經》卷十（二六七）：「心惱故眾生惱，心淨故眾生淨。」因為《雜阿含經》主要的目標是解脫生死輪迴，只談到眾生清淨，清淨是業力清淨，沒有生死輪迴，證得涅槃寂靜，以解脫為主。《維摩詰經》：「若菩薩欲得淨土，當淨其心；隨其心淨，則佛土淨。」心定，心清明有智慧，自然會了解環境與我們息息相關，不能夠因為人的貪欲而破壞生態，進而國土自然清淨。兩者不同，《維摩詰經》是大乘經典，主要目的是莊嚴國土。

《維摩詰經》曾經有三次出現淨

土的記載：第一次在〈佛國品第一〉，釋迦牟尼佛用腳指按地，使得娑婆世界變成莊嚴國土。舍利弗請問釋迦牟尼佛：「世尊，您說佛居住的地方一定是清淨的國土；可是，娑婆世界是您的國土啊！為什麼不清淨？地球上有很多的災變，土地坑坑洞洞不平整，猶如惡山、惡水、沙漠等等。」釋迦牟尼佛回答：「我看這個國土是清淨的，你看不清淨是因為你的心不清淨，你要知道這個道理，你心清淨這個國土就清淨。」舍利弗聽不懂這句話，釋迦牟尼佛就用腳拇指按地，整個娑婆世界變成了清淨的國土。這是第一次用「心淨則國土淨」表示一切的境界是由心所呈現。

第二次在〈香積佛品第十〉，維摩詰居士以大神通力變出「眾香國」。在上方界過數恆河沙佛土有一國名眾香，如來香積與菩薩修行的方法很特殊；娑婆世界的眾生用眼睛讀書、用耳朵聽、用心去思考；眾香國是用鼻根聞香修行。維摩詰居士以神通力把眾香國的世界呈現，同時眾香國的眾菩薩隨維摩詰居士的化人來娑婆世界學習，如同留學一般。

第三次在〈見阿閼佛品第十二〉，法身阿閼佛就是不動佛。舍利弗和維摩詰居士互動一段時間，非常讚嘆，請問維摩詰居士來自何方？維摩詰居

士問舍利弗：「一切法有我嗎？」舍利弗說：「無我。」「既然無我，為什麼還要問我來自哪個世界？你不是很無明嗎？」點醒舍利弗一切諸法皆空。舍利弗聽不懂，釋迦牟尼佛問舍利弗：「你很想知道維摩詰居士來自哪裏嗎？」舍利弗回答：「我很想知道。」「好！他來自東方阿閼佛國。」維摩詰居士心念一動，示現東方阿閼佛和菩薩的清淨國土。《維摩詰經》出現三個莊嚴佛土的結論是什麼？「心淨則國土淨」。

《雜阿含經》重點在成熟眾生，「心淨故眾生淨」，得到涅槃寂靜。《維摩詰經》重點在莊嚴國土，建立好的生活環境，所以講「心淨則國土淨」。

這就是止觀，首先是觀有情眾生本身的身心五蘊，接著止觀對象改變，擴大觀到外面的有情眾生與色聲香味觸法。

二、看話禪的止觀法門

（一）所緣境比較

看話禪是止觀的禪修法門之一，看話禪的止觀所緣境與其他的經論法門不同，這一點很重要。其他的禪修法門任何東西都可以當成止觀的所緣境，譬如藏密唐卡的綠度母、白度母、瑪哈嘎拉、千手千眼觀音菩薩等等，令心專注同時觀察該對象；譬如千手

寶箴

千眼觀音菩薩，觀察幾隻手，手上面拿的法器，象徵的含意等等，都是止觀的所緣境，讓心安住，不再散亂。

看話禪不是一般的止觀，不是以身心五蘊或者身受心法為觀的所緣境，不是以眾生的苦難為觀的所緣境，不是以色聲香味觸法為觀的所緣境，也不是以國土為觀的所緣境；《十六觀經》裡有落日觀、西方極樂世界的總觀、阿彌陀佛的別相觀、觀音菩薩觀、大勢至菩薩觀、寶樹觀、八功德水觀等等，都是以莊嚴的國土為所緣境。其他的止觀方法是第六識的作用，以思考的方式將散亂心集中在一個對象上；第六識的作用有散亂、安定的分別，大小的分別，黑白的分別或是苦樂的分別，是二元對立的修行方法。

看話禪止觀的所緣境是所謂的話頭，透過某句話或某字話的參究，直破根本無明而顯現心性、佛性；難在話頭很抽象，心性很抽象。什麼是參話頭？話頭如何「參」？「參」的意思是什麼？「參」，參究的意思，就是了解、研究。一般的科學研究是用第六識分別、探討真理，企圖發現研究的對象和其他對象有何不同。參話頭不是用第六意識分別心去「參」、研究、分別，而是用般若的智慧心性參究。般若的智慧是什麼？如何用心

性去「參」？我們不知道般若心性是什麼？因此參話頭難上加難；唯有了解般若心性，才能真正了解參話頭。

再來定義「話頭」，「話頭」也稱之為公案，是古時候的文書，現在稱做公文，公家機關正式的文書，等於是政府機關權威性的文字記載。參話頭只在中國佛教禪宗才有，南傳、藏傳無此修行方式；真正能夠參的人並不多，原因就是不懂般若心性、公案話頭的含意。

(二) 看話禪的起源背景

佛教教理初為釋迦牟尼佛所說再由弟子記錄，後來的大師依經律論三藏的記載，研究思考而修行教證；年代久之，發展出很多法門和經論，飽讀經書卻不實修，說食數寶是沒有用的。

教徒大部分都依照師父所教皈依佛、皈依法、皈依僧，基本上都唯師命從之，如印度和藏傳佛教。可是，中國出現一位不守成規的革命派大師，六祖惠能，掀起佛教思想和修行方法的革命，他的出現代表了與印度、藏傳文化不同的中國文化。

惠能大師是佛教革命的體現。根據記載他沒有讀書，也沒有聽經聞法，24歲以在家樵夫的身份接受五祖弘忍的衣鉢，成為中國禪宗第六祖。他的修行方式是直接觀心，活活潑潑，完全與大自然合而為一，當下即是，用

清淨心含蓋乾坤；他是一位革命性的人物，將印度佛教完全中國化。

惠能大師的南頓禪，也就是南宗，講求頓悟，是在日常生活中體會佛法。南宗禪在唐朝中晚年，取得中國佛教的主流地位，得力於他的徒弟神會；神會由嶺南到中原爭取主流地位，成功得到唐朝皇帝的擁護，南宗禪在青原行思、懷讓、馬祖道一後，一花開五葉，五家七宗，南宗禪變成佛教的主流。教導弟子不再以如來的經教為依據，反而教外別傳。「別傳」怎麼傳法？以心傳心，師生之間互動非常密切，時時刻刻師父都在斬斷學生的妄想分別心，契入心性真理。禪宗雖然不立文字，不立文字還是文字，禪師更要依於文字引導弟子，也要依於文字紀載師徒以心傳心的經過，因而出現禪宗語錄和禪宗公案，記錄開悟經驗，描述師徒間應對禪機、機鋒相對的過程，總共約有一千七百則，都在說明一位開悟者的修行過程，不是透過研究經教，而是直了心性或透過參究話頭而了悟心性。

唐朝末年黃巾之亂結束後，進入五胡十六國，外來的民族進駐中原，使得中國兵荒馬亂，民生凋敝，很多中原人士逃往南方。接著宋朝統一，結束戰亂的局面；第十二世紀時，北宋受金人壓迫，宋高宗由汴京逃到建

康，就是現在的南京，偏安江南，百姓人心惶惶不安。禪宗首先出現默照禪，由大覺宏智禪師推廣，久之出現弊病，由大慧宗杲將看話禪弘揚，這兩種修行方式就在南宋高宗時興盛。

什麼是看話禪？參話頭？「看」就是「參」，「頭」是沒有意義的，所以看話頭其實就是看話。「話」就是念頭，表現出聲音稱做「話」；在表現聲音之前，腦子裡先有一個概念，起一個念頭後才用言語表達，所以「看話禪」、「參話頭」、「參公案」，意思是觀照內心。

（三）安心的對象

藏傳或南傳佛教的觀照對象很具體；藏傳如觀千手千眼觀音菩薩，直接看祂、想像祂，修上師相應法，時時刻刻想起上師，上師就是所緣境；南傳觀數息，是以呼吸為對象，數一二三，非常的具體。

「參公案」是大師們從一千七百個公案中挑選一則，當作腦子裏的所緣境；思維師生之間的對話，當作安心的對象，心不要離開這個公案。譬如，有人問趙州和尚，狗子有佛性嗎？狗子有佛性也無？趙州和尚對一個和尚說：「有！」對另一個和尚說：「沒有！」諸如此類。

可是公案情節太複雜，修行的方法越簡單越好，因此將師生開悟對答

寶箴

簡化一句話思維參究。譬如：念佛者是誰？狗子有佛性嗎？講話的是誰？你是誰？我是誰？是誰？當作思維安心的對象，時時刻刻不要離開這句話。後又簡化成一個字「誰？」當妄念起時，就提起「誰？」將妄念擋掉推開。譬如數息，數一二三四，心散亂了，立即回到呼吸，數一二三四，心一跑開，趕快將它抓回到一二三四呼吸上。當發現自己心散亂了，提起正念，抓住這個「誰？」不要離開「誰？」本來「誰」的意思是講話的是誰？我是誰？念佛的是誰？宋朝以後受到禪淨雙修的影響，最常用的一個公案就是「念佛的是誰？」

注意參話頭有一個訣竅，為什麼要用疑問句而不用肯定句？這是人性的弱點，人的習氣，心安不下來，一直追逐外境，忙著思考。尤其是現代，忙到幾乎每一個人都成低頭族，在公車、地鐵、餐廳手中拿著iphone、ipad，時時刻刻散亂自己的心，這是眾生養成的習氣，喜歡攀緣，喜歡分別。如果「參公案」用肯定句，依人性的弱點，問完肯定句一定開始起妄想。

為什麼要問「念佛的是誰？」而不說「我在念佛。」如果用「我在念佛」當作專注的對象，已經得到答案，心的習氣又有第二個問題產生，



圖

我念佛要做什麼？我要如何念佛？各種問題就接踵而至。因此不用肯定句而用疑問句，就是讓行者能夠參究「念佛是誰？」「到底是誰？」「我是誰？」「講話的是誰？」用疑問句扣住心。我們在學校讀書的經驗，當習題做完後，心就放逸放輕鬆，如果還有很多的習題和疑問，就會持續研究，將答案找出來。所以，禪宗的大德安立疑問句，不可以給答案，一給答案就開始起妄想，因此用疑問句或是一個字「誰？」代替所有的疑問。

「大事未明，如喪考妣。」我們將所有人生的問題，集中在一個疑問句上，止息妄想心，所有的無明都回歸到無始無明，最源頭的無明，只要無始無明一參破，所謂的黑漆桶底脫落，大地平沉，虛空粉碎，顯現真理智慧，佛性顯發。

（未完待續）

普賢行願的意義 與實踐菩薩道的關係

釋賢度

普賢梵名 Samantabhadra，音譯三曼多跋陀羅，又作遍吉菩薩。與文殊菩薩同為釋迦如來之脇士，乘白象侍右側，為一切菩薩之上首。常助成宣揚如來之化導攝益，以普賢之身相及功德遍一切處，純一妙善，故稱普賢。「普賢」名稱出現於《三曼陀羅菩薩經》，後廣見諸經而成大乘佛教普遍之信仰。如《法華經》〈普賢勸發品〉載：若人端坐靜處，思惟《法華經》，普賢菩薩即乘白象王，出現其前，其人若對經文有所忘失，一句一偈，我當親自教導，與他共同讀誦，其人自得正定及陀羅尼。另依《觀普賢行法經》所說，以普賢菩薩為本尊，諦觀諸法實相中道之理，懺悔六根之罪障。若成就此三昧，則普賢菩薩乘六牙白象，示現於道場。

《華嚴經》中普賢在人格上乃等覺位之菩薩，應眾生機緣而說教之緣起因分，即普賢法門。由理而言，則象徵理、定、行、證，為諸佛之本源，亦為一切諸法之體性，若入果位，稱



婆羅浮屠牆上雕刻《華嚴經》善財童子 53 參

為性海。故信、解、行、證一切普法者，不問凡聖皆稱為普賢，體悟此種一乘普賢之大機境界，稱為普賢境界。智儼說：「行周法界曰普，體順調善稱賢。」普賢的梵語為「三曼多跋陀羅」中譯遍吉，其意義就是「無所不在的光」或「無處不有的慈」。《百緣經》和《普曜經》稱之為「賢善」和「普賢法身」，都是具有遍吉祥或圓滿意義，就普賢證得法身來說，就是法身普遍吉祥；就普賢大行大願來說，就是行願的普遍吉祥。行願的遍吉，是屬於因中一切菩薩的行德；法身的遍吉，是屬於果上一切

寶篇

諸佛的理德。若因若果，若事若理，無不是普遍吉祥的。

清涼國師的《華嚴疏鈔》就以十義來發揮「普」義，以顯無盡：一、遍所求普，要勤求一切如來所證故；二、遍所化普，一毛端起，有多眾生；三、遍周法界，無邊無盡，皆盡化故；

四、遍斷障普，一念瞋心，百萬障門，如是等過八萬塵勞，猶如塵沙，皆悉斷除，一斷一切斷，無不斷故；五、遍事行普，八萬度門，無邊行海無不行故；六、遍理行普，隨所修行，深入無際，徹理原故；七、無礙行普，事理二行交徹故；融通行普，隨一一行，攝一切故；八、遍所起大用普，無有一用不周遍故；九、遍所行處普，帝網剎而修行故；十、遍修行時普，窮三際時，念念圓融，無竟期故。上之十普，參而不雜，涉入重重，善財入於普賢毛孔，一毛功德，即不可盡。從這一段話中，更可以看出「普」義的殊勝了，也可由此了知其總該萬行，隨一一行，皆能稱法界性，遍周於行布圓融法門。

普賢行願於眾生世間的耕耘上，



峨嵋山普賢菩薩金頂

事實上是立足於「自性善根的增長」及「靈性智慧的提昇」等向度，等視一切眾生為無法切割的生命共同體，從而展開的深度生命關懷，這是一份生生世世、盡未來際如普賢的悲願心與行願力！從初發阿耨多羅三藐三菩提心的那一刻開始，即於眾生之事中行菩薩之事，以菩薩之事開覺眾生之心，乃至成佛之後，依然遍於一切時、一切處，恆轉無上法輪，隨眾生心示現教化。實則菩薩道之行持，於法界中所牽動的是「三世間生態的平衡」，除了自身眷屬、人際族群、國家社會的安定與和諧之外，同時也消弭生命個體之間的衝突和對立，而提昇生命內在靈性世界的和諧，乃至相應於內在靈性世界的富足，進而顯現外在生存環境的永續平衡！若論菩薩

道於三世間的具體實踐方法，舉凡《華嚴經》六位行法的經文內容，皆可作為行者於修行道上成就資糧、轉凡成聖的方法，這當然更是人際之間良性互動、自利利他的最佳經驗法則，即等覺六位融貫離世間二千行門，如《探玄記》指出十種「普賢行」：一、達時劫；二、知世界；三、識根器；四、了因果；五、洞理性；六、鑑事相；七、常在定；八、恆起悲；九、現神通；十、常寂滅。

一、外凡十信淨行

如《華嚴經·淨行品》所揭示的，透過歷境造修、緣境巧發大心，觀修一切淨行，則得息諸障礙；因此在〈淨行品〉中由智首菩薩問文殊師利：「如何得無過失身、語、意業？如何得不害身、語、意業？如何得不可毀身、語、意業？……如何得清淨身、語、意業？」文殊師利菩薩告智首菩薩如何成就一百一十種功德，答以「善用其心」。並舉了一百四十一條大願門，做為修行的方法，即「事行」。這其中有：十一條在家願：如「孝事父母，當願眾生，善事於佛，護養一切。」十五條出家願，七條坐禪觀，六條明將行披掛，七條澡漱盥洗。如「正出家時，當願眾生，同佛出家，救護一切。」五十五條明乞食

行道，二十二條明到城乞食。如「若飯食時，當願眾生，禪悅為食，法喜充滿。」五條還歸洗浴，十條習誦旋禮。如「諦觀佛時，當願眾生，皆如普賢，端正嚴好。」三條寤寐安息願。

這些都是在教行者如何依緣起觀為對境，以一切現前的事物，來訓練觀行，即「理行」。在日常生活中，凡身、口、意三業所行的事，所歷之緣當中，隨時提高警覺，巧發大願，而達到防非止惡，離過成德即名為清淨，文殊教導智首菩薩這個清淨行法，使他能依理而入，隨事修行，以達到事理圓融、悲智雙運、十度齊修的功德。如經文所說：「斷一切惡，具足眾善，當如普賢色像第一，一切行願皆得具足，於一切法無不自在，而為眾生第二導師。」如此以十信行持的十心，成就十德為修行之勘驗，慢慢累積行者的福德與智慧資糧，藉由生命中點滴的用心、觀察與體驗，期以般若智慧，作為我們修習正念的基礎，進而消融現實生活中的對立。

二、三賢資糧

(一) 下賢十住梵行

其次，再將這一份經由行持所獲得的法喜，分享給與我們有緣的眾生，藉由日常生活的「人」、「事」、「物」，鍛鍊這份大慈悲心與菩提智



慧，從而經驗、實踐普賢菩薩的廣大普賢行，並透過每一期生命的持續修行與實證梵行功夫，得到甚深般若智慧，安住於佛法中。如〈十住品〉第十五法慧菩薩宣說十住行法，這十種修行能在諸佛大智慧中住於空性位，而證入此位則永不退轉於二乘、六道之中，能安住於三世諸佛家，正如經文所說：「菩薩住處廣大，與法界虛空等。」即是彰顯真心正念的真如法。

(二) 中賢十行十度

就像〈十行品〉所揭示的「十行菩薩身體力行，十波羅蜜之法門所說：(1) 歡喜行，自性惠有，喜心行施，亦令他喜，一切能捨，三時無悔，愍生慕法，覩者歡敬。(2) 饒益行，意地無著，以持淨戒饒益自他。(3) 無違逆行，自性謙卑恭敬，離瞋恨心，和顏愛語不害自他，修忍辱行。(4) 無屈擾行，牢強精進，廣修善法，求法濟生，念念不息。(5) 離癡亂行，以彼定心，遠離愚癡、虛妄分別。於一切法，無有癡亂。(6) 善現行，不捨他眾生心，巧能隨類現生救物。(7) 無著行，依方便無著心，不住生死，由拔濟故，不住涅槃。(8) 難得行，其心不動，猶如山王；自行求菩提願，外化利樂他願，更增修習。(9) 善法行，成就種種化他善法，能為眾生作清涼池，守護正法，佛種不絕。(10) 真實行，如說能行，如行能說，語行相應，知一切眾生與諸如來同一體性。」依此十波羅蜜之行持累積成就十種無盡藏的寶庫。而蘊積福德及智慧資糧，以此十種無盡藏具有饒益一切眾生等十種無盡法，並能將一切三賢位的福慧資糧迴向十地聖位來趨向佛果。

(三) 上賢十迴向三處

正如〈十迴向品〉正說上賢十迴

向之行，以迴向三處而無障礙：大悲普覆，故迴向眾生；大智上求，故迴向菩提；入理雙寂，故迴向實際。就菩薩三賢位的行法中，以〈十迴向品〉中所述及的迴向行，最能代表普賢行之精神所在。如第九、無著無縛解脫迴向：認為應該攝取所有眾生的善根，心生尊重，隨順忍可。無論一毫之善皆佛因故，亦無非佛所流故。所謂：「於出生死，於攝取一切善根，於希求一切善根，於悔諸過業，於隨喜善根，於禮敬諸佛，於合掌恭敬，於頂禮塔廟，於勸佛說法，心生尊重，於如是等種種善根，皆生尊重，隨順忍可。」以理智無依不為能所見、著相惑所縛，而遠離一切僞慢等繫縛，獲得無著無縛解脫心。以此能迴向之心，迴向成就普賢三業，顯普賢自在德用，發起普賢廣大精進去修普賢利他之行。

三、聖位十地圓滿

再者，十地是成佛的關鍵，「發大願」為入菩薩聖位的基本條件，而「歡喜地」菩薩發下「十願」，並由貫徹「廣大如法界，究竟如虛空，盡未來際一切劫數無有休息之十無盡心，滿足百萬阿僧祇大願，得成淨信，對眾生大悲智慧，救拔眾生大慈光明智。」

〈十地品〉進位十地，斷十重障，證十真如，圓滿十度波羅密，如來智業，漸漸增修，有如大地生成萬物，荷負眾生。如菩薩歷經十地階位圓滿十波羅蜜：1、歡喜地，施波羅蜜，有財施、法施、無畏施，一切能施，大捨成就。2、離垢地，自性清淨，具清淨戒，遠離引起誤犯淨戒的微細煩惱染污垢。3、發光地，成就勝定、殊妙教法、法義咒忍四種總持。以此為因，能起三慧，照法顯現，能起慧光。4、燄慧地，安住最勝菩提分法，能斷煩惱，即伏除第六識等中的俱生身見，斷一切煩惱，如火焚薪，慧燄增盛。5、難勝地，靜慮攝持，「此位菩薩，能令俗諦有分別智，與真諦無分別智，同時俱起，令不相違而成相應，一時並生，故名為難；此種自在，以前四地，皆未能得，是故此地名難勝地。」6、現前地，住緣起智，引無分別最勝般若現前，令染淨二差別行不生。7、遠行地，觀空、無相、無願，於三三昧功行成就，歷第二阿僧祇證得無缺、無間、無相作意，方便波羅蜜圓滿。8、不動地，願心常持，無分別智任運相續，不為一切有相、一切功用、一切煩惱之所鼓動。9、善慧地，得勝妙智慧，成就微妙的四無礙辯，力能普徧十方善巧說法，以利有情。10、

寶箴

法雲地，勝智如雲，能藏眾德，能斷諸障，法身圓滿，能瞭知一切法。

四、等覺〈離世間品〉中二千行法

由於〈離世間品〉是佛果後的普賢恆行，普賢菩薩透過自己的實際體驗，對於普慧菩薩所問的二百個問題，每題給予十個答案而成二千個行門，來揭示普賢行願法，是能住於大慈、大悲，以菩薩利他之大行為主要工作。而能與此同一歸趣者，應「同號皆名普賢」。問題的內容與《華嚴經》的六位行法之關係，如〈離世間品〉中，普慧菩薩以二十句問十信行，二十句問十住行，三十句問十行，二十九句問十回向位，五十句問十地位，五十一句問等覺位，一句問妙覺位因圓果滿。普賢菩薩入於廣大三昧，名為佛華莊嚴藏三昧。普慧菩薩觀察眾生機而興起，從初發心乃至究竟，成就佛果法門的二百個行相問題。其實這二百個問題已經包括世、出世間所能產生的根本哲學問題。這時普賢菩薩以二千個答案，一一指點解決方法，把人從生命的黑暗面、痛苦面、罪惡面、煩惱面，一點點化，提昇到人類精神生命的最高境界，以圓滿達成佛果菩提道上的最高境地。

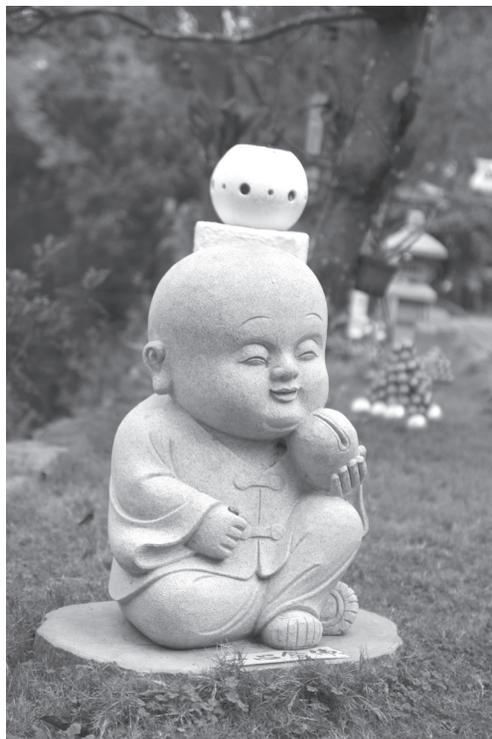
五、在〈入法界品〉普賢為善財童

子做普賢行願之印證

善財童子所拜訪的第五十五位善知識，以等覺位的普賢菩薩傳授善財童子一切佛剎微塵數三昧、智淨光明解脫法門，來展現其累劫修行的因分之廣大相。最後在普賢行願的菩提場中，接受了普賢菩薩的摩頂加持，為善財童子做印證，而進入了不可思議的解脫境界。善財童子他發了一個廣大無邊的心願，願盡未來際追隨普賢菩薩，念念隨順來修普賢行。普賢菩薩告訴善財，說他自己是在過去不可說不可說的佛剎微塵數劫當中，為了要行菩薩道，將他自己一切的財物、權位、家屬、身體，甚至於他的生命都施捨了。並且恭恭敬敬的供養過無數的如來，在無數的如來座下出家學道修習佛法，在這個漫長的修持過程中，普賢菩薩說：「我從來不曾起過一念瞋害心、差別心、遠離菩提的心、疲厭心、懶惰心、障礙心及迷惑的心，我只是堅定不移的修持一切智的助道法，只有一個目標，就是為了要成就大菩提，所以我努力的莊嚴佛土，努力的以大悲心、大智慧來救度眾生，對於親近承事善知識，始終是不遺餘力，所以在我所證的所有佛法裡面，沒有一字一句，不是從犧牲自己的一切而得來的，我希望能夠讓一切眾生都能聽到這個法，使一切眾生

都能夠得到安樂。」所以說：「剎塵心念可數知，大海中水可飲盡，虛空可量風可繫，無能盡說佛功德。」我們要稱揚讚歎如來所有無量無邊的功德，讓眾生能夠知道，引發他們的信心，依教奉行，入佛知見，永出輪迴，離苦得樂。

最後，普賢菩薩告訴善財童子說：如果你想要成就這些功德門，你應該要修十種廣大的行願：「一者、禮敬諸佛；二者、稱讚如來；三者、廣修供養；四者、懺悔業障；五者、隨喜功德；六者、請轉法輪；七者、請佛住世；八者、常隨佛學；九者、恆順眾生；十者、普皆迴向。」這十件事情是普賢行願的總綱，也是我們修學華嚴的關鍵，要以四無盡的誓願貫徹實行：「虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡」。同時要做到念念相續，無有間斷，身、語、意業沒有疲厭，從自己本身擴大到整個法界。而且要三業並進，達到事半功倍的效果。又如〈普賢行願品〉所明示的「諸佛如來以大悲心而為體故，因於眾生而起大悲，因於大悲生菩提心，因菩提心成等正覺。……若諸菩薩以大悲水饒益眾生，則能成就阿耨多羅三藐三菩提故。是故，菩提屬於眾生；若無眾生，一切菩薩終不能成無上正覺。」這更說明了眾生世間



的耕耘，是何等重要的鉅大工程，究竟來說，確實關係著一位普賢行者的成就與否。從《華嚴經》去認識了解普賢行願的意義與實踐菩薩道的關係，如《華嚴發願文》：「手捧目觀心口誦，當知宿有大因緣，見聞隨喜發菩提，究竟圓成薩婆若。」從效法普賢行願四無盡願之廣大，來啟發普賢大行的道心，進入普賢行門以身試法身體力行，依《華嚴經》的普賢六位行法去印證，所謂斷一分無明證一分真理，履行個人的菩薩道，成就普賢行來莊嚴無上佛果菩提。

華嚴法界觀與企業責任

林善眼

摘要

《大方廣佛華嚴經》Mahāvairocana-buddha-avatamsaka-sūtra的經名，就具備了企業責任與目標。企業之行誼要「大、方、廣」；企業經營雖為謀利，仍以服務為目的，須兼顧社會責任；一切眾生皆是「未來佛」，菩薩之修行成果圓滿如「華」，則依報與正報乃「嚴」。

「華嚴法界觀」是《華嚴經》的修行法要，提供現代企業很重要的省思觀點：以宏觀的視野，正思維、正行經營企業。成功的定義不是指財務報表的亮麗；具足空性智慧，世出世間不二，才是成就「大方廣」的起點。

企業是眾緣和合而成就，取之於社會，當用之於社會。企業應謀求自身利益與社會責任之平衡：製造安全健康的產品，兼顧其他利益關係人權益，利潤分享員工，締造勞資雙贏；以人為本，愛護地球，落實綠色環保；培養良性循環的企業文化，推

動公益活動，回饋國家社稷。簡言之，企業善盡社會責任就是行菩薩道（Bodhisattva Path），自利利他，也是人間淨土的具體實踐。

本文除前言外，主要分成兩個重心：首先探討華嚴法界觀及其相關理念；其次闡述華嚴理念與企業經營責任。最後結論。

關鍵詞：華嚴法界觀、企業責任、菩薩道、大方廣。

壹、前言

如果說，百年前左右世界安定與否的是政治；那麼，二十一世紀左右世界最大的力量，無疑就是企業。社會的安定與否，除了國家、民族、政治、經濟等因素外，影響最大的就是企業活動。因為企業可以跨越種族、膚色、國家、政治的分別，影響全世界。企業的力量無窮盡，有責任、有正見的企業，無疑是穩定社會極為重要的一環。

司馬遷《史記》云：「天下熙熙，

皆為利來；天下攘攘，皆為利往。」綜觀天下人勞勞碌碌，來來往往，無不是為著名利而奔忙。而商業環境以經濟的角度來看，財富不會憑空增加，因為一方財富的增加必使另一方財富減少。如同經濟學上的「所得分配論」云，國家所以會有窮人與富人，就是因為所得分配不均。世人追逐財富，卻不知如何創造財富；自工業革命以來，創造財富之速率，遠大於人口之增長，意即每人平均生產力（Productivity）已然增加。例如美國近一、二十年來，國民生產力每年均提高 2~3%，國家社會財富之總量也增加。只可惜由於所得分配不均，以致全世界各國皆有 M 型社會之傾向，貧富差距愈來愈大，尤其以第三世界國家最為嚴重。

世俗的煩惱，皆來自不通透理與事。「華嚴法界觀」恰可提供宏觀的角度，指導末法眾生「理事無礙」、「事事無礙」、一切圓融無礙的處世原則。

依據維基百科，企業（Enterprise）一詞，並不限於商業性或營利組織。此名詞也非傳統漢語所有，是在清末戊戌變法後，由日語所引進，這也許和中國傳統「重士輕商」有關。企業，也算是現代用語。企業有可能是一個人、一群人，也可

以細分為公司、法人、營利、非營利事業等等不同類別。簡而言之，只要有企圖心，付諸行動，推行一個事業，應該都可以稱之為企業，無關人數多寡。

本文以「華嚴中心思想」探討現代企業經營、經濟活動與社會責任三層面。期以「華嚴法界觀」為這世局動盪、人心惶惶不安的社會，點亮一盞破千年暗的明燈。

貳、華嚴法界觀及其相關理念

「華嚴法界觀」是《大方廣佛華嚴經》的修行法要。《大方廣佛華嚴經》Mahā-vaipulya-buddha-avatamsaka-sūtra 的經名就具備了企業經營的方向、目標與社會責任。「大」是體大；「方」是相大；「廣」是用大；「佛」（Buddha）是自覺覺他，覺行亦圓滿的覺悟者；「華」是花鬘，比喻莊嚴繁榮；「華嚴」表示富貴；「經」是契經（Sūtra）：契說法之時，契眾生之根機。《華嚴經》強調大乘菩薩道的修行，因此，企業家應本著「以佛法經營企業，以企業服務社會」之精神經營企業：企業行誼要「大、方、廣」；企業應謀求自身利益與社會責任之平衡；視一切眾生為「未來佛」；菩薩道之修行圓滿如「華」，則依報與正報乃

「嚴」。

一、企業社會責任與菩薩道

「萬物不異於塵，萬心不異於法。」近百年來人類的生活方式，變異超過幾千年來的總和。現代人雖擁有神通般的高科技，享受最舒適、最便捷的生活，但是內心不安，煩惱叢生，生活與經濟的壓力等所造成的問題，更遠超過去。這些壓力源自工業革命以來，將所有生命活動都建構在物質觀的錯覺上。到了現代，人們已習慣都市化和物質化的生活方式，很難再走回頭路。

企業是眾緣和合而成就，取之於社會，當用之於社會。因而，企業不應只是扮演製造產品、提供服務、謀取利潤的角色；還要善盡其企業社會責任，廣結善緣，普行布施，造福社稷。「以佛法經營企業，以企業服務社會。」（*Business Through Buddhism: Management and Mission*）這是最高指導原則。

所謂「未成佛道，先結法緣。」要成佛，必須先行菩薩道，而菩薩利益眾生，以檀那（*Dāna*）為先；檀那是「布施」（*Generosity; Charity*）之意，是將自己所擁有的分享與他人的行為，可分為財施、法施、無畏施三種。因此「布施」即是企業家實踐菩薩道，自他兩利的方便

波羅蜜（*Upāya Pārami*）。

大乘佛法不是以證入寂靜涅槃（*Nirvāna*），追求個人寂滅為終極目標；而是要發菩提心（*Bodhicitta*）、廣大心，和光同塵，與眾生打成一片，悲智雙運，利益眾生。「菩薩道是成佛的階梯，在家居士唯行菩薩道以成佛。」在家人唯有力行菩薩道，進而以般若波羅蜜（*Prajñā Pārami*）圓滿六或十波羅蜜，福慧雙修，自利利他，自覺覺他，覺行圓滿，乃至成就佛道。

二、華嚴法界觀

華嚴宗是中國大乘八宗之一，華嚴初祖杜順大師提出三法界觀；三祖法藏是華嚴宗真正的創始者，著《華嚴五教章》，強調「體用」；四祖澄觀清涼國師則將之發展為四法界觀，從此華嚴哲學就已經完備；五祖宗密以後則主張禪教合一。

華嚴宗如何觀法界佛性？由現象與理體觀察之，可分為四種觀法：

（一）事法界觀：現象界（法相）是緣起有。（二）理法界觀：體性是空。（三）理事無礙法界觀：理即事，事即理，法性與法相不二，體與用一如，理和事圓融無礙。（四）事事無礙法界觀：無盡性原理，珠網無礙。以忉利天王宮「因陀羅網」上一顆顆寶珠的光芒，互相輝映，光光相攝，

來譬喻諸法互攝，重重無盡，不相妨礙，一多相即，大小互容。簡言之，宇宙萬事萬物之間彼此皆圓融無礙。

三、華嚴法界二門觀

古今祖師大德為讓後人理解「華嚴法界觀」，著述了很多論疏。其中華嚴初祖杜順大師所提出「法理門」、「比喻門」，對於法界觀的建立，為後世所推崇。

(一) 法理門

法理門從諸法緣起性空，法與空性非一非異，空性不可分割，得到事事無礙、重重無盡，從而確立此華嚴法界乃法界實相的定解。

(二) 比喻門

因陀羅網為一無數寶珠組成的網，杜順大師將因陀羅網的每一寶珠比喻成一法，寶珠彼此互相映照。一珠有所有他珠的影像，所有他珠也有此一珠的影像。此形象建立了「一即一切、一切即一、一多互攝，一是多的一、多是一的多」的華嚴法界觀模型。

現代物理學，尤其是量子物理學的最新發現，讓「華嚴法界觀」獲得相當高度的重視。隨著現代科技的進步，更多深奧難解的經文佛意，也得到更多的對照說明。

四、華嚴三法界觀

唐朝裴休〈注華嚴法界觀門序〉

云：「門有三重，一曰真空門，簡情妄以顯理。二曰理事無礙門，融理事以顯用。三曰周遍含容門，攝事事以顯玄。使其融萬象之色相，全一真之明性，然後可以入華嚴之法界矣。」真空門、理事無礙門觀、周遍含容門即著名的「華嚴法界三觀」。杜順大師的「法界觀門」，從華嚴另起超越的觀點，來解釋華嚴的行布過程與圓融境界。除了啟發華嚴宗哲學外，也給了現代企業清楚定義的標竿：透過日常生活真實表現出情理無礙、無偏的全體性圓融、和諧。

參、華嚴理念與企業經營責任

一、以華嚴法界觀超越現代經濟的衝突

企業要能生存，首先須有對象可以提供服務，否則就會被市場所淘汰。能夠生存，才談得上後續的企業目的。企業為了存續，必須努力進行許多活動，而這些活動就轉化成「服務」，所表現出來的一面看似貢獻社會；可是從另外一面來看，在這過程中，也可能有意、無意地危害到社會。

企業的社會責任，在於強化貢獻面，同時降低危害。更進一步，在道德面、公共義務上提供力量。因此，企業有以下三種類別：第一等的

企業能兼善天下，除了能滿足本身存續需求，更能透過其日常活動，在無形中創造社會福祉，利益國家，影響世界，也就是前述「法性遍在一切處」的含意；次等的是一般企業，只著重滿足客戶需求，賺飽利潤；最差的企業是罔顧商業道德，手段卑劣，只想牟取暴利，不計後果。甚至外顯和善，而暗裏行惡。

「和氣生財」的重點在於「和」。企業經營猶如作戰，「和」從何起？「和」從心與境和、理與事和、我與他和、因與果和開始。現代的經濟或企業活動，在本質上，如果是契合法源、法理的，就有機會發展得很好，因為這樣的發展是非競爭性、非衝突性的。在企業的經營思維上，開創新局，才能擺脫傳統的競爭模式。

資本主義社會（含已開發國家及台灣），均是以競爭為基礎；無競爭力之企業，允許其自行結束營業，以免浪費社會資源，此即為奧地利裔美籍經濟學家熊彼得（Joseph Schumpeter）演繹馬克斯（Karl Marx）經濟理論所說的「建設性破壞」（Creative destruction）。但是若放任「競」無限制擴大，則托拉斯（Trust 壟斷市場）之怪獸於焉產生，社會將未蒙其利，先受其害。所謂「社會折衷方式」即是在「競」中加

入「和」之因子。

現代化國家均已制定「反托拉斯法」（反壟斷法 Antitrust Law），用來防範單一企業因發展過於強大或是併購、大量控股同業（Trust 商業信託法）壟斷市場、寡佔社會資源。用這種不當的競爭手法，使企業在市場中居於主導，利潤獨大，違反「公平交易法」，傷害消費者權益。譬如1930年，美國特大托拉斯壟斷企業——標準石油公司（Standard Oil）被強迫分裂；1990年，歐美國家對於美國微軟公司（Microsoft）所採取之壓制行為，均為防範托拉斯之產生。「和」之觀念即為「至少保證少數之大型企業共同生存」，讓至少2~5家大型企業在同一社會競爭、存活。意即可以馴服單一巨獸，成為數隻較溫良之「家畜」。「競」與「和」表面上雖然是互不容的概念，若能巧妙搭配組合，「獨不活、眾活」，則可維持社會和諧，且在和諧中求繁榮、進步。

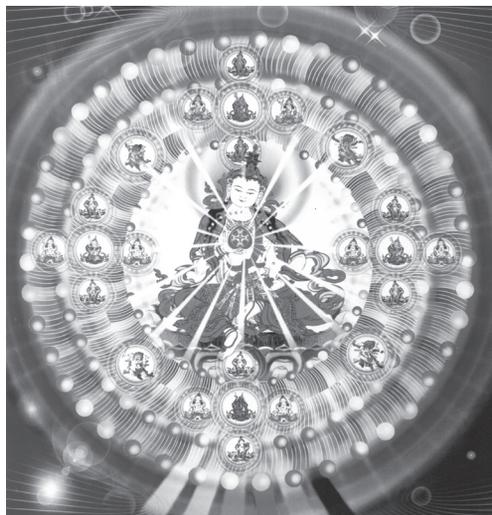
美商蘋果電腦是一個好例子，Apple 產品設計都要求最精簡。精簡就沒有多餘的東西，產品品質定位明確，這是「真空觀」，「簡情妄以顯理」。Apple 的產品通常橫跨科技與藝術兩個領域，猶如理事無礙，兼顧實用與藝術，融理事以顯用。Apple

的產品，其零件由不同的競爭廠商所提供，猶如周遍含容，攝事事以顯玄。

「法性遍在一切處、一切眾生及國土。三世悉在無有餘，亦無形相而可得。」法性如是，經濟活動亦如是。法性非相，有形的求法、精進，皆為加行道，希望有朝一日，能破妄見真。行者是否兢兢業業行在正道上？又知幾何？

近幾百年來，企業經濟活動賦予人們開創幸福未來的普世價值。然而，房價、物價持續高漲，貨幣不斷貶值，先進國家反而快樂指數降低、自殺率增高。例如全世界最富有、最進步的國家，如瑞典、日本等國，其自殺率均名列前茅；反觀藏族佛教國家不丹，資源極為貧乏、經濟也相當落後，但是人民「快樂指數」卻為世界第七。由此證明快樂並非完全建築在物質基礎上，而是心靈層面的滿足。

此外，現代人應該要有省思的能力，是否真走在經濟的加行道上？是否一切向錢看齊，經濟掛帥，唯利是圖，導致價值觀偏差？尤其媒體已成為現代人的耳目，主導了現代價值觀；遍在一切處的真理甚明，卻被喧嘩的交易聲淹沒。



二、大方廣的企業

一個兼善天下的企業，一定是做到了「大、方、廣」，因為具足境大、行大、果大。華嚴以法界為境、以空相為境；好企業不只以創造股東、廠商利益為目的，還以客戶需求為先，以滿他人願為境，做到「境大」。

華嚴以「一行中修一切行」，好企業由提供一個好的產品與服務作為基礎，然後擴大影響範圍。更透過本身的優良管理、企業文化，利濟人群社會，做到「行大」。

華嚴所證之果具足圓滿，法身清淨。好的企業透過產品、服務、行誼，影響全人類生活，是為「果大」。在西方世界，可以找到很多這種例子，他們不見得是佛教徒，但經營企業卻有空性的展現。例如近

二十年的重要發明之一——個人電腦即是。IBM 將第一代個人電腦的規格，開放給其他所有廠商使用。由於標準化、開放性等策略，吸引了無數廠商相繼投入研發生產，開創了個人電腦時代的來臨。網際網路的興起模式也是如此，例如這幾年 Google、Facebook 的出現，同樣具有異曲同工之妙。「境大、行大、果大」，這是果，不是因；因是空性。

隨著地球村的時代來臨，網路無遠弗屆，世界經濟活動益加頻繁，好的企業，比過去更迅速影響全世界。反之，壞的企業也更快速地影響全世界。例如：美國前幾年的次級房貸、連動債等結構型商品問題，引發金融海嘯，衝擊世界經濟；今之歐債問題，對於台灣房價影響更是深遠。

以二〇〇八年美國發生「次級房貸」危機來做借鏡，房地產業、金融銀行業，在金融危機發生前，看似十分興盛，甚至也創造出許多億萬富翁來。這個「果」，看似如此的真實。但實際上，房地產交易並沒有創造出整體性的財富，只不過是金錢轉移而已。也可說是因窮人貸款而製造出社會富裕的假象，很快隨之而來的，是泡沫經濟所帶給社會與人心的動盪不安。

申言之，「次級房貸」完全建立

於人性貪婪的基礎上。現代人多不願一步一腳印去做事，只想操短線，做投機事業，甚至鋌而走險，從事不法勾當，牟取暴利；但是人人又要避免當「最後一隻老鼠」。花旗銀行前任總裁 Mr. Chuck Prince 於華爾街的名言 “We have to dance until the music stops.” 即一針見血地描繪出人性的貪婪與愚癡。

三、華嚴三法界觀與企業管理

企業由人所構成，企業文化的形成，要從人做起，也就是管理方式的展現。華嚴三法界觀應靈活應用於企業管理的實務操作上。華嚴三法界觀：理事無礙觀、真空法界觀、周遍捨攝觀（周遍含容觀），可以提供現代企業界參考。

（一）理事無礙觀

「理事無礙觀」是文字般若。破除世間我執，證我空智。觀真如理性能生萬法，故萬法也就是真如，猶如水即是波，波即是水。

智諭老和尚有云：「前言色言空，旨在明真空理體。今依體起用而見於行，故說理事無礙觀。理者無性，事者隨緣。菩薩行化，無性能隨緣，隨緣不失性。無性者成乎大智，隨緣者成乎大悲。菩薩之行，一切無住，以悲導智，則不住涅槃而普度十方；以智導悲，則不住生死而法身湛然。欲

明菩薩如是行故，說此『理事無礙觀』也。」

好的企業應能如菩薩行者度化眾生，因為企業本是為服務眾人而有；良好的企業體，能夠隨時了解市場需求。理者無性是大智（理）；事者隨緣成乎大悲（事）。理性事相兩者互相融通，不相妨礙；理即是事，事即是理。不可執理廢事，亦不可因事礙理，這是「理事無礙觀」的涵義。而悲智雙運，是菩薩自利利他、自度度他的行為。

企業如果有太多「我相、人相、眾生相、壽者相」的執著，就沒有辦法用宏觀的視野，睿智的思惟，觀照整體經濟、判斷市場需求，以順應時代潮流。世界知名手機大廠諾基亞（Nokia），受到開放性系統的影響，痛失市場，即是一例。

（二）真空法界觀

「真空法界觀」是觀照般若。用空性智慧，蕩相遣執，破除出世間法執。不執著涅槃空性為實有，證法空智。觀一切法界的事相「空性」，此空不是「無」；超然離諸相，乃是真如的理性。

真空法界觀的概念，對於企業的僵化，有著顯著成效的對治。真者，非妄意虛念，負責人如能務實面對問題，必能上行下效；空者，非形礙

色相，能看到問題表面下蘊藏的癥結點，不被短暫的現象所迷惑。一般大型企業都常犯「恐龍症」，使得整個組織沒有辦法靈活快速的運作起來。

（三）周遍捨攝觀（周遍含容觀）

「周遍捨攝觀」是實相般若，實相（Dharmatā）空有不二。捨又攝：捨不執著有，攝不執著空，涵蓋一切情境，一切心法、色法，用這種觀法破除權教菩薩的法執、非法執，證俱空智。意指觀諸法互相含攝，重重無盡，不相妨礙，一多相即，大小互容，事事無礙。

無論是領導者、員工，還是利益關係人，都應反求諸己，檢視自己是否因心胸狹隘，遍計所執，不能彼此尊重、寬容，處世不圓融。這些都直接影響自己的思維模式、企業經營決策，關係成敗。現代企業生態環境，大家都很重視情緒智商（EQ），EQ越高的人，越能帶給人們圓融的平和氣息。

四、企業發展與生態保育：福德多非福德性

生態保育是一份必須長期奮戰的工作，也是一項超種族、跨國界的世界性全民運動。凡是「地球村」的成員，都有責任維護「地球村」的永續生存。佛法說：情與無情彼此有著「同體共生」的關係。「此有故彼有，

此無故彼無。」在無常變化、遷流不息的世間，無論任何一法，即使是極小的塵埃，都與環境息息相關。

環保議題在企業經營領域中已扮演重要角色；環境意識抬頭已成為社會之共識。但社會環境意識高漲不應成為經濟發展之障礙，永續發展仍須仰賴經濟面之支持。環境保護不只是污染防治的技術問題，對企業而言，是政策與策略的問題，是結構與管理的問題，也是投資與利益的問題，更是社會責任和公司生存的問題，環境保護可說是企業永續經營中最重要的一環。

企業除提升自己的生產力外，必須生產綠色產品來因應綠色消費，這是企業永續經營中必須面臨的重大課題與技術。公司為永續經營，提升競爭力，應以環保技術解決末端環境污染的問題，產品從設計、製造至消費者使用後回收，皆應從產品生命週期的概念著手，改造企業體質，提升生產力，生產對人健康、對環境友善的產品，以達企業永續經營。

企業活動帶來經濟活動，經濟有活動，不代表產生財富。現在常聽到的雙贏、三贏，是指大家都能獲得好處，自他利益兼顧才是一個符合福德性的企業活動。舉例來說，現在太陽能產業，由於油價節節高升，又重新

獲得重視。德國等西歐國家政府已經對使用太陽能的家庭提供補貼，即便西歐國家因普遍日照不足，不利於太陽能產業，但是他們用了二十年的時間去研究發展，權衡利弊得失，還是認為比使用核能等其他能源更具未來性、安全性，因而政府即積極推動。

西歐國家政府的舉動，無疑就是具福德性的政策，除了滿足綠色能源需求外，同時也加惠大陸、台灣等地的太陽能製造廠商。但對太陽能製造商而言，製造過程還只是具福德的商業活動，福德性成分相對比較低。因此，亞洲國家大多仍著重於賺取製造商品的利潤，但也同時發生產能過剩，市場供需失衡，最後造成削價競爭等不良的商業行為；液晶螢幕面板產業即是一例。

肆、結論

「華嚴法界觀」是《華嚴經》的修行法要，提供現代企業很重要的省思觀點：以宏觀的視野、睿智的思惟、堅持正行經營企業。成功不是指財務報表數字的亮麗；具足空性智慧，以出世的精神行入世的工作，世出世間不二，才是成就「大、方、廣」的起點。

「不忘初心，成佛有餘。」經營企業也是如此，成功的企業，能以



正見、正思
惟、正行堅持
到最後，嘗到勝利
的果實。但在過程中，要
不斷修正方向，這是在淬鍊、考驗企
業主的智慧。如同二千六百多年前，
佛陀雖然修盡外道法門，終究不能圓
滿成佛，唯有「善分別諸法相，於第
一義而不動」，福慧雙修，覺行圓滿
了，才能成就佛道。

具備「華嚴法界觀」的企業，有
更開闊的視野，從正確的角度來審視
經營的種種面向。以出世間的精神，
從事世間法的工作。誠實、正派、守
信、公平經營企業，不為牟求暴利，
做危害眾生與環境的勾當；不做投機

事業，避開不
法利益的陷阱，
健全企業體質；以人
為本，重視工安，照護員工
心靈；創造利潤，分享員工，締造勞
資雙贏；顧及其他利益關係人，如股
東、上下游廠商、消費者之權益；更
要愛護地球，落實綠色環保，不破壞
自然生態環境；培養良性循環的企業
文化，推動社會公益活動，普行布
施，回饋社稷國家。總之，企業主應
「以佛法經營企業，以企業服務社
會」，善盡社會責任，自利利他，行
菩薩道，趣向成佛，即是企業人間淨
土的具體實踐。

善念善住善力

敏林堪千仁波切

Generosity 慷慨大度

以佛教的觀點而言，真正幸福的特質應該是向四周蔓延的。

佛陀對大眾的第一項訓練，學習佈施。慷慨布施是體驗自在的基石，布施的業行將會隨著內在的寧靜和喜悅而增長。

慷慨，一種支援真誠的給予（布施），會讓你暫時從慳吝的痛苦中得到解脫。此時單純的喜悅，伴隨掙脫束縛的感覺一同生起。相反地，缺乏覺知的行為將助長慳吝，而你可能被自己的慾望擊潰。

慷慨大度，學習放下自我，探索因捨離執著，生起深層喜悅的理想起點。對於「我、我的、我要的」造成內在困擾，放下即是解套。只要明智培養慷慨的特質，在在處處你都能感受自信與歡喜。它是如此簡單，以致忽略看起來不起眼的特質，但是做人不夠大度，就會顯得小器侷促。只要不令「我」和「我的」掛勾，任何事情都具備無可限量的可能性。

How the Karma works: modern analogy / 以現代的譬喻談談業的運作

銀行現在提供一種「額度透支」的往來帳戶，根據保險值的額度讓存戶透支到一個預定的限度。當餘額出現負結餘，提款讓赤字更嚴重，你就是欠銀行的債；當你存入款項，減少負結餘，餘額呈現零，負債就結束。

我們的「業庫」就如同額度透支的帳戶。

來到娑婆或多或少都是因為過去世的業習，讓「業庫」呈現透支狀態。於無明狀態下所造作的業行，正如我們繼續自這個「業庫」透支額度。另一方面，善行則如我們在銀行存款一般，慢慢的減少負債，直到最終透支額度下降到零。

我們並不知道前世透支了甚麼業行，因為業的因果律是錯綜複雜的。即便我們造作了某些善業，但是在造業的同時，內心於有意或無意間擁有某種貪求。例如當我們把錢幣投在行乞者的碗中時，或許會生起這樣的念

頭：「希望他不再受餓，那就不需再對其布施了。」

一切身語意，從離不開世間欲望。

即便是一個有意或是無意的念頭，認為「我是在行布施，而我未來將得善報」，都在透支「業庫」。最好於行布施時，作如是想：「這本來就是我當下該做的啊！」

對未來一切善果的憧憬都應該放下，如同存入款項，逐漸減少負結餘；把當下每一個業行或經驗當作是清償債務。換句話說，切莫把當下的業行或經驗當作是未來果報的業因。

我們會將每一個行為與宿昔、未來的情境作因果律的聯想，這是業力法則的基礎；事實上，我們應將當下每個行為，單純地視為減少累世業債所應做的事。臨終前，倘若無法將餘業清償至零，剩餘的就只能靠來生，因此一再輪迴，直到所有的業債償清為止。

經文和倡導靈性的著述者以種子和乾果為譬喻，沒有欲求的行為就如同乾果，永遠不能發芽。另一方面，無論是有意或無意帶有欲望的業行，猶如活的種子，將會生出業種，長出業的果實；而這些業果則進一步、綿延不斷的長出新種子，業果緣於欲望，一再循環。

Cleaning Deviation 洗滌偏見

為證得圓滿佛地，我們的業習必需淨化，淨化業習唯賴認同「心無色聚」的基礎觀點。於日間，人可以洗淨自己的色身；但於夜晚，仍可能夢見自己是骯髒的。外在實質的方法無法淨化習性，業習只能仰賴靈性的修持予以淨化。

我們相信心為一切色聚與無色聚示現之泉源，就能夠確立無量心的存在，篤信眾生皆具佛性，從而勵力修行。然而，哪怕只是剎那的靈光乍現，這星星之火，即可形成慧炬，燃盡如叢林般的分別習性之無明，展現一如無垠天際之明覺。

從佛教的觀點，存在於輪迴者皆為色聚物；色聚的根源是分別心。因分別心之概念無有窮盡，故而色聚亦無窮盡。只要是眾生的佛性被覆蔽，分別心便會顯現；世間的凡俗之情和一切不可計量的業因便會隨之而生，這都是色聚的因緣具合。

色聚只存在於複雜的因緣條件，在相對真理的作用下互相依存、互相展現。既然促成色聚的產生是色法，不僅是一個可察覺的結果，亦可成為一個細微潛化的起因。色聚只來自根錮的主觀意識，時空的助緣在客觀條件之下生起。由於眾生之心無所限，故而眾生亦會造作無窮，繼而成辦無



限之色法。

色聚並非某件事物的一部分，它是一切色法無法度量的輪迴狀態，除非色聚轉換成不可限量、超越因果、以慧光呈現之「無色聚」。「無色智」（Substanceless wisdom）無阻於輪迴之界、貫穿涅槃之境，在在處處，無有一物名自證悲心之行願，得於色法中化現，卻又不住於色中。無色聚本質即是非色之聚，乃為佛陀特質。佛弟子的目標，即應增化無色智性，亦即恆常微妙之安詳。於佛教中，正見的基礎、實修之道及行為之業果，皆與不可思議的證悟緊緊相扣。

於此物質界，當人居於此洲，無法見到另一洲，並非意謂他洲不存在。相同地，佛教相信，即便是信解不足，心之映象於不可計量之淨土依

然存在，只因人們業海障蔽，無能得見。倘若無法見到殊勝映象之緣起，是個人智慧之心無法相應於淨土。修行以淨化凡夫知見，如實觀察存在之一切。

當我們無法和淨土、本尊切割，就與淨土、本尊無有分別；是否到淨土，已無差異；內在外在，無二元對立，因為分別的習性已消融於堅不可摧的體性。

依成佛之道，當佛弟子觀想、頂禮無上智聖者佛陀的同時，也累積了功德。祂們淨化一切輪迴之見，斷除促成一切苦因的凡夫主觀我執業習。爾後，漸漸地與聖者所證悟幻化的無礙、廣大無邊之供養合而為一。如無垢鏡中之相，對於供養者、受供者、抑或是供品本身，皆無異樣。故此智慧本身，即智慧之展現。

根據佛教，神祇不會製造負面因緣。即便人們在負面的對境生起之際，欲捨離自己信仰之神，除非放下分別心，否則任誰也無法辦到；一如除非捨離色身，否則就無法捨離自己的影子。相信神是創造者的想法，卻是源自自心的創造者。這些人認為主觀的創造者背叛了客觀的創造者，認為他們的神創造了他們與他們的環境，爾後折磨與懲罰他們；捨離神也只是主觀的創造者背叛了客觀的創造

者。根本沒有誰背叛了誰的證據，而這些人只是不斷地盤桓於背叛之中。

佛教不會造成主體和客體之間的叛離，而是教導我們如何超越主客的思維模式，從而以積極的正面能量和正面現象得證菩提！

Love and Faith 大愛與正信

佛陀說：對於想要證悟者，無需學習太多的法門，一法門即足已。

「一法門」指的是什麼呢？「大慈心」。具大慈心者，亦具有佛陀之一切特質。

愛與正信的本質皆為大慈。唯一不同處，大愛是針對一切有情眾生而言，包括六道；正信則針對崇高的眾生而言，如佛陀及證悟者的引導。大愛的本懷，即是給予他者正向的能量，令其受惠，得以離苦；正信的本懷，即是對聖者生起信心，接受他們具智的加持，惠及自身與一切眾生。正信可以造就利益無邊眾生的大慈心。

大慈心具備四無量心（願）。

首先，我們必須試著關愛一切有情眾生，他們曾經是我們過去無量劫的父母。再者，若僅單純思索他們所給予的恩惠，那是不夠的，我們必須施予極大的悲心。第三，若其具備正向特質，同時生活美滿快樂，我們

必須隨喜，而非生起妒嫉。第四，關愛、慈悲、平等對待一切眾生。

為增長正向能量，最有效的方法，於本性中難以度量的智慧之源，引發大愛與正信。倘若我們以正信趨向廣大淵博、相續的心，深奧、安詳、柔軟和輕盈的智能特質就會結成果實。

大愛的本質，是聖者無可度量、永續、正向的大慈心。

蒙聖者以智能加持的眾生，將會歷經幾世具備度化他者的能力。一般而言，眾生具凡俗二分心，我們無法對和我們相等或比我們低下之眾生產生大愛；因為凡俗二分心，會因短暫無常的外境而產生厭倦、瞋恨或背叛。凡俗之心是不具深度、機械且狹隘的，一旦產生不愉悅，我們便不願意再去感受它。當我們對環境起反應，我們只會自私地在乎自身和自我的反應，而不去尊重或關心他人。當覺得被孤立，希望得到他人的關懷，我們需先行展現對他人的關懷，如此才有可能得到等同的對待；然而覺得已經滿足，我們就會將他人給遺忘。這不是永續不斷的愛，只根據私人慾望的愛，無法開展菩薩的無緣大慈心。（凡夫俗子）最為在乎的，莫過於短暫的利益，即便這種利益必須依賴不牢靠的條件而極易消失。

寶箴

另一方面，依賴凡俗二分心，無法得獲甚深正信，因為一旦條件更易，我們的信念就會潰散。我們生起信念的感受，然而只相信呈現在眼前的短暫現象，一旦這種短暫經驗削減，便會推翻原本所建立的信念。

正信的意義，在於見到他人比自己更好、更優越的特質。正信共分三類：讓心清澈的信；欲求接受高尚特質的信；對聖者不存任何疑惑的信，因此能夠得致祂們的加持，最終與其無異。

任何一位以利益一切眾生為行願而求證悟者，皆須具備正信。正如佛陀云：「不具正信者，無緣證白法；如火燒種子，無以生綠芽。」

願得正信之念，可生正信。於一切法，具備明確的行願極是重要，因為這個行願讓我們力量集中，從而達到目標；沒有行願，力量就會消耗、散開和消失。我們有強烈證悟修行之願，就能夠將一切行為趣向行願。

行願一旦受限，業果也會受限。我們擁有廣大的行願，無人能阻止行願的圓滿，因為本心具備難以阻擋的力量。透過大愛協助、服務他人，且不求實質的回報，有一天，巨大的願力會變得和我們的願望、祈求與供養一樣廣大。



獲得正信的最大障礙就是不淨的觀感，持有這種思維模式，一切就會被曲解。我們的靈修特質無法開啟，則無法識別他人深入的特質。

要開展永續廣大之愛，不受短暫境況的影響，必須先培養正信，因為純愛來自正信。凡俗之愛不關乎正信，根據與他人互動之變異而有所消長；或是根據所得到的回饋，轉化為瞋恨或是漠不關心。這種愛藏有期待，非真正的給予。

大愛來自正信，與聖者智慧心的加持緊緊相依，因而變得深奧精純。最終，因為不存期待、不附加條件、沒有意圖，大愛轉化為無障礙、無窮盡、自然顯發的覺悟大慈心。

Essentials of Lay Buddhist Practice (I)

在家修行要旨（一）

By Cheng Chen-huang

A speech delivered at the founding ceremony of Malaysian Buddhist Kulapati Association

2013年3月16日講於馬來西亞佛教居士總會成立大會

鄭振煌主講、黃亞瑞簡錄

All Dharma Paths Are Equal

Buddha dharma has numberless paths. Each path can make one achieve nirvana, and thus is worthy of learning. There is no such distinction as Hinayana and Mahayana.

法法平等

佛法法門無量，八萬四千法門每一個法門都可以讓人成就，每一個法門都可讓人學習，並沒有小乘、大乘之分。

The Southern Buddhism has also bodhisattva spirit, six paramitas and ten paramitas, thus cannot be called Hinayana Buddhism, and is equal to Mahayana Buddhism and Vajra Buddhism. However,

some lay Buddhists make little progress even they have practiced Buddha dharma for many years. As a custom, they are on the path of Buddha dharma, why do they still encounter bottlenecks? The problem is not that any Buddhist path is wrong, but their understanding about the Buddha path is not sufficient.

南傳佛教有菩薩道的精神，有六波羅密、十波羅密的法義，並不能把南傳佛法當作是小乘教，跟顯教、密教也是圓融相通。可是有些在家學佛者學佛了好多年，一點消息都沒有。照道理大家都在學佛，為什麼會遇上瓶頸呢？不是法門不對，而是自己對法門的瞭解不夠。

寶箴

In Samyukta-agama-sutra, the Buddha's teaching is very short and simple. He only taught the disciples to contemplate on the teachings logically and to observe objectively all conditioned things including five aggregates (material things, sensations, perceptions, volitional actions, and consciousness), twelve entrants (six sense organs and their objects), 18 realms (six sense organs, six sensual objects, and six kinds of consciousness), etc. as impermanence, affliction, and insubstantiality, the listeners were liberated from afflictions and obtained fruitions of holy man immediately.

在《雜阿含經》當中，世尊只要簡單的講幾句話，如理的思維，如理的觀照五蘊（色，受，想，行，識）、十二處（六根、六塵）、十八界（六根、六塵、六識）等一切萬法都是無常、苦、無我，聽法的弟子即解脫煩惱、證悟聖果。

Three Characteristics of Conditioned Things

Practice of Buddha dharma is actually very simple. If one can see the ultimate reality of all conditioned things, i.e. impermanence, affliction, and insubstantiality, and abide one's mind

in these three characteristics, one will emancipate from affliction and sufferings, and attain nirvana.

三法印

修行其實是非常的簡單，只要觀一切法的實相，亦即觀現象界的一切都是無常、苦和無我，起心動念不離這三法印，就可以解脫煩惱痛苦、證入涅槃寂靜。

Impermanence gives us full confidence. Affliction makes us detach from external things. Insubstantiality frees us from ego-centeredness. Aren't the Three Characteristics the state of nirvana which is emancipated and free of mind?

無常，讓我們充滿信心；苦，讓我們不貪戀、放下；無我，讓我們心包太虛，不自我中心。三法印不就是解脫自在的涅槃境界嗎？

Great masters of later generation divided the Buddha dharma into five paths: the path of preparation, the path of expedient means, the path of seeing, the path of cultivation, and the path of culmination. The Five Paths were designed according to the spiritual ability of human beings. People of low capacity should start from the path of preparation, i.e. cultivating merits and generating wisdom. Merits are

cultivated through giving, altruism, and doing good deeds. Wisdom is generated from right understanding and right view.

後代大師把佛法分成五道：從資糧道到加行道、見道、修道，而後究竟道。五道是根據眾生根機而安立的。如果眾生是下根器者，一定要從資糧道開始，即培福生慧。福資糧從佈施、利他、行善開始，慧資糧即是正知見。

Right understanding and right view are very important. If one has right understanding and right view, all mundane things are Buddha dharma; if one has no right understanding and no right view, all Buddha dharma will become mundane things. Mundane things are originally Buddha dharma. Mundane things have the nature of impermanence, affliction, insubstantiality, and impurity which are exactly revealed by Buddha dharma. Therefore, all mundane things are Buddha dharma. On the contrary, if one has no right understanding and no right view, the upside-down and delusive ideas will lead one to mistake mundane things as permanent, blissful, substantial, and pure, and thus suffer and take rebirth again and again. Without

right understanding and right view, even if one practices a lot and knows plenty of Buddhist theories, one is still doing the mundane things.

正知見太重要了。若有正知見，一切世間法即是佛法；若沒有正知見，一切佛法卻是世間法。本來世間法即是佛法，世間法是無常、苦、無我、不淨的，而佛法所證知的世間法正是無常、苦、無我、不淨的，所以一切世間法都是佛法。但是沒有正知見的話，顛倒妄想，把世間法當成常、樂、我、淨，必然輪迴痛苦。沒有正知見，搞再多的佛教修持或佛教理論，都是世間法。

Understand Rightly that Mundane Things and Buddha Dharma Are Non-dualistic

“Buddha dharma is in the mundane world, and not apart from the mundane awakening.” But, if Buddhists have no right understanding and no right view, although they have got involved in Buddhist circle for decades or chanted sutras by heart, the Buddha dharma will become mundane things, being unbearably vulgar, degenerated, and disgusting.

正知世間與佛法不二

「佛法在世間，不離世間覺。」但佛弟子如果沒有正知見，在佛教圈子打滾了幾十年或讀經讀得滾瓜爛熟，結果佛法都變了世間法，佛法變得俗不可耐和墮落可憎。

Why do lay people make no progress in spiritual cultivation? It is not the problem of Buddha dharma, but because they possess no right understanding and no right view. The five paths are established for different spiritual abilities. Those who are of low spiritual ability should start from the path of preparation, i.e. the accumulation of merits and wisdom. The accumulation of merits is done by means of confession of karmic obscuration, and creation of worldly good things. And, the accumulation of wisdom is for the establishment of right understanding and right view. When the path of preparation is completed, one can walk further onto the path of expedient means which include samatha (concentration meditation) and vipassana (insight meditation) to see the impermanence, affliction, and insubstantiality of conditioned things. Then, one can go through the path of seeing the truth and the path of cultivation

to reach the final path of culmination.

為何在家居士修行不成就？不是法門有問題，而是不具正知見。五道的安立，下根器者一定要從資糧道開始，即是積聚福慧二資糧，從福資糧來懺悔業障、安立世間善法，從慧資糧來建立正知見。資糧道圓滿後，進修止觀的加行道。從禪修中見到諸法的無常、苦、無我。然後經見道位、修道位，到達圓滿的究竟位。

Those who are of medium spiritual ability can start from the path of expedient means. They can fulfill the path of preparation immediately once they hear the discourse on the essence of Buddha dharma, and go straightly onto the path of expedient means, i.e. Samatha and Vipassana. (To be continued)

中根性者，可從加行道入手。他的資糧很快就具足，只要聽聞善知識開示佛法要義，就可以直修止觀，即奢摩他（Samantha）和毗婆舍那（Vipassana）。（未完待續）



茂
葉

「教、禪、律、密」 合而為一密不可分

圓光

為人處事由內心思惟而現於外，若能隨時隨境心懷感恩，謙虛、精進、學習，自己必然是最大之受惠者，攝受行持無可限量。

凡人皆無知，也凡人皆有知，只是其無知與有知各不同而已矣！故不能以自己之無知來否定他人的有知，亦不可以自己的有知來鄙視別人之無知。彼此皆非萬能，都比上不足、比下有餘。因此，不必自卑，更不可自傲，你我教學相長，沒有絕對的老師，也無絕對的學生。自他相互助緣，相輔相成，同赴事功，共同成就，分享成果。

上述簡短片語，很多人可能早已知道，但願意去心懷感恩，又能謙虛、精進、學習並非易事，始終身體力行者少矣，常自以為是，剛愎自用，一意孤行。事情做錯受到挫折時，怪罪別人的異心、阻礙、違背，數落不停，不知反觀自己缺失而作檢討改善，一錯再錯無法自拔，終致失敗。

學佛更要謹慎，一切依法不依

人，依了義不依不了義。要學習「佛菩薩」的慈悲與智慧，要效行佛菩薩之聖德，立意更當持以至善，也要擇善依法如儀以行之。佛學、佛法是「佛陀」當時所宣說教誨的，我們可能參與盛會，或因未能生逢其時，而錯失善根福德因緣，沒能聞佛法音、未能得佛法分。

我們因為各種宗教、學派、固有傳統倫理道德等「教」的教義、學理因緣而攝受開導、教學、薰習，尤其是佛教「理、義」的洗禮，使我們知道如何止惡斷業，或慚愧、懺悔而消業，乃至興善植福。進而生起利他、救他、度他之菩提心，付諸力行菩薩道；藉諸自利利他、自救救他、自度度他等善根福德因緣，並諸功德力，能令消業植福，使善根福德因緣日益增長。

是故佛教在課誦時，有三皈依：皈依佛、皈依法、皈依僧。皈依佛即依歸佛之慈悲與智慧的教導、訓誨、曉諭，信解佛的誨諭，體用雙運；皈依法即依歸佛之了義法，而不依皈依

不了義法，深解佛所誨諭的真實義，令使斷惡興善，修身養性，乃至明心見性，證得菩提正果；皈依僧即依歸僧伽眾，佛已涅槃不現住世間，由僧伽眾傳承依佛之了義法代為宣說佛的教導、訓誨、曉諭，宛如佛住世，來精進學習、薰修、效行佛的聖德，普發菩提心，力行菩薩道。終以自他皆得利、得救、得度，悲智雙運、福慧雙修而自他圓滿，以諸行圓滿莊嚴故，得證無上菩提正果。

課誦中復有真心懺悔：即懺悔歷劫業障、罪障、罪根。我們要能常存慚愧、懺悔之心，要斷惡而不妄造三業罪愆。奈因果劫身口意所造諸惡業多不可窮，故隨時隨境常作懺悔，懺求赦罪與解怨釋結，悉令三業消除、三業清淨。

有發菩提心而發「誓願」：願度一切眾生、願斷無盡煩惱、願修無量法門、願成無上佛道。因眾生能力良莠不齊，應先自我充盈，故又發「理願」：願度自性眾生、願斷自性煩惱、願學自性法門、願成自性佛道。

其中「法門無量誓願學」或「自性法門誓願學」，常被忽略。坊間有謂：「不胡思亂想，只要一心不亂，專心念佛（或持咒），一門深入就好。」出此言容易誤導眾生，任由個人用粗糙或非正確的以為只要念佛

（或持咒）就能往生淨土，其實並非如此簡易。應多授以諸多專心念佛的正確方法，更應以佛法教導修心養性、明心見性的各種「信、解、行、願、證」之法。識字之人要多深入經藏，研習佛學、佛法，深解真實義；不識字或識字不多者，可多聽聞佛學、佛法，均可藉諸機會薰習、體解。不論「教、禪、律、密」都要有如上的依歸與行持，方得有究竟解脫、究竟成就。

導引於日常生活中能「不殺生、不偷盜、不邪淫、不妄語、不飲（酗）酒」，斷五種基本戒犯，並能力行「五常」（仁、義、禮、智、信）、「五倫」（君臣、父子、夫婦、兄弟、朋友）、「五義」（父義、母慈、兄友、弟恭、子孝）；凡此皆符合大道天理、真如法界性，以身、語、意戮力行持，由內在的真善美行諸於外，悉令修得「人成」，更精益求精使自性佛光身顯，清淨、光明，即金剛不壞身。因為遵循覺者的了義教誨，體解大道的理義，進而修持趨向解脫道，攝受、體悟、覺知，使善業扎實堅固發展，修身養性，自性佛種顯現，明心見性，而達開悟之境地，終能圓滿菩提，促使成就佛道，即得「佛成」。這就是「教」的週而復始的演教功能，若以歸類稱之為「顯學」，或通



稱「顯教、顯宗、淨宗」，是成就佛道的里程碑。

所以，學佛修持，顧名思義是要先學習佛陀的慈悲與智慧，學習佛陀的聖德，學習佛陀遺教。現代人出生於佛陀涅槃後，非生於佛陀住世時，故須深入經藏以了知佛陀遺教之點滴精髓。《華嚴經》云：「心融妙理虛空小，道契真如法界寬。」依字面淺解略義，概說『凡人心中的思惟理念能夠包融、融入勝妙的真理，則浩瀚的虛空法界也會顯得窄小。又若所作的身語意，即言行舉止能夠契合法界真理、真如妙義，則我們之心胸思

惟，就會如同浩瀚的虛空法界，寬廣無崖無邊。』其個中哲理是何等深奧殊勝，很難以表面字義來解析，需作長年薰習體驗，方得有所領悟，若未能閱覽、誦讀、研習諸等經典，何能深解佛陀遺教各種了義之說？

然而，今時有機緣學佛習法，因緣之具足多寡，依個人的善根福德因緣與創造機會、把握機會而增減。從表面上看，學佛習法似乎簡單，故有「教、禪、律、密」諸學法門蓬勃發展，各門皆自信為殊勝法門，倘有偏執則恐違犯了不重視別門之獨到與共通之處。因此，學佛習法過程中，要

先學習教理教義，宜相互取其優點專精之特性來應用，能有互徧互融、相輔相成之妙用。若因自以為是、剛愎自用、獨斷獨行、一意孤行，則恐有瑕疵而不盡圓滿。

「教、禪、律、密」合而為一，密不可分，同等重要，缺一不可，都是學佛修持、相輔相成之修行法門。「講」為語言，是學習的過程，「行」即實踐、行持，除了學習還能見證學習的體驗，也才能檢驗學習的成果，讓自己驗證身口意所作是否契合佛法真如了義，一切依義不依人（語），一切依了義不依不了義。

佛教的諸學法門大致可粗分為「教、禪、律、密」四大派門，或稱「宗派」。一般以學佛、念佛、念誦經懺、講經說法、闡述教理教義的道場稱為「顯宗道場」或稱「淨宗道場」，是為「教」；所謂專修禪學、靜坐、禪修的道場稱為「禪宗道場」，是為「禪」；而以恆持戒律儀規、靜心學佛專修、不對外攀緣的道場稱為「律宗道場」，是為「律」；而以研習佛教的教理教義後，再以專習佛法的道場稱為「密宗道場」，是為「密」。

「教、禪、律、密」四大派門概括於佛教，乍現似乎壁壘分明，但其首要基礎皆為佛學，其修學過程息息

相關，有環環相扣的獨到共通處。都先要學習佛教的理義，精解相關的教理教義後，才能專研該專屬法門的真諦。故說，教、禪、律、密是和合而為一體的，是相融合一、密不可分的。要學「禪、律、密」，必須要從「教」的薰習做起，從教義、學理的認知、深解，它是顯學，開章明義地教導我們，才能令我等有正確的方向、方法去作更多的學習，進而研習、攝受、體悟、覺知而達明心見性、開悟覺證之境地，終能淨智圓滿、究竟成就。

譬如：「念佛」，不是用口唸就好，更非口到而心不到，否則虛有其表而已。經常看到稱唸佛號者，口中唸著佛號，手一直撥動念珠或手珠的珠子或計數器，能夠一心不亂念佛嗎？或者一面唸著佛號，也撥動手中的珠子或計數器，但卻好管閒事又多嘴，與人搭訕或談事，但一直還撥動著手中的珠子或計數器，渠以散亂的心何來一心念佛？撥動著念珠或手珠只是一個慣性動作，以一心不亂計則不足取。

其實，念佛是以「心」念，即用腦中的思惟、心思念力來念佛，若有口唸，則心口合一。宜於每出一字一句，皆觀想、憶想、憶念、憶持於玄關或玄關水平線與腦中心點（百會穴

正下方之腦中心點)之「交會處」以念力念之。

念佛是有次第、有層次的，最初機念佛是以唸出聲音，並加以輔具，最常見的是念珠、手珠、計數器、火柴棒等，或是印製圖示供作圈記。有的是靜坐的「靜中念佛」，有的是行進中以直行或繞行的「動中念佛」，有個人獨處念佛，有團體共修念佛。初機念佛時往往不諳方法而無法一心不亂來念佛。念佛要心無雜想，執一念為之，就如同密宗的執一念一心不亂持咒。念佛與持咒都一樣，初始的狀況類同，甚至漸次進程也是雷同。

念佛與持咒到了再進一步層次，口雖「出聲音」持念，但不加以輔具。先解決眼前、手邊急迫的工作，抱著萬緣放下之理念與決心，心無掛（罣）礙地摒除雜念而純粹以「心」念之，方法參照上述「心念」略解，以觀想、憶想、憶念、憶持於「玄關」或玄關與百會穴「交會處」，以念力念之。

上節略有提到念佛不要藉諸輔具，念佛宜先以執一念、一心不亂地以「心」念之。特別於每出一字一句，皆觀想、憶想、憶念、憶持於「玄關」或與腦中心點之「交會處」以念力念之。而此「玄關」與「交會處」，如下略解。

「交會處」即於玄關（兩眉間）水平線，內移約三指處與百會穴正下方腦中心點交會之位置，即「阿摩羅識」，是九識中之第九識。

「玄關處」，玄關即天庭穴，位於兩眉之間。凡色界天人所有之眼，見一切眾生之心故，人中修禪定可得之，通稱「天眼」，凡遠近內外晝夜皆能得見。亦可漸次精進修得「智慧眼」，簡稱「慧眼」。慧眼者，謂二乘之人，見一切眾生諸根境界故，能照見真空無相之理，為空諦一切智。菩薩除了具有前述的天眼、慧眼，尚得「法眼」。法眼者，謂菩薩為度眾生，見一切法之實相故，能照見一切法門之智慧，另開智眼。

佛具有前述的「天眼、慧眼、法眼」外，尚得「佛眼」。即佛陀身中，見如來之十力故，具備肉眼及前述諸眼，另開出「光明眼」——見佛之光明故、「無礙眼」——所見無礙故、「一切智眼」——又曰普眼，見普門之法界故。又另有一眼，即「出生死眼」，因見涅槃故，共計“十眼”。自法眼起及之後的各種「眼」，皆有上下左右前後全方位三百六十度的無眼界、無意識界之普視法界能力。

在「玄關」或「交會處」，觀想（一）此處即口，於此處在動；（二）音聲從此口發出；（三）此處亦耳，



於此聽音；（四）此處即眼，然肉眼雖閉合，卻以此「天眼等諸眼處」，而作觀世間，作如是等四種觀想會於一處，即眼、亦口、亦音聲出、亦耳聞音。肉眼雖閉，但以本真空諦一切智的「慧眼」觀之，一切攝心執一念相融為一，最後必唯聞音聲於心念中，一切初入「有相念佛（持咒）三昧」，則能一心不亂，執持名號或心咒真詮。進而不假方便，逐次優入「無相念佛（持咒）三昧」與「實相念佛（持咒）三昧」之禪悅法喜中。

初機念佛、持咒可以先觀想於「玄關處」，已經養成聚焦的習慣與能力後，觀想宜改成後移到「交會處」，久用之後得再延展至「玄關處」，但若能初始即觀想在「交會處」尤佳。若一直觀想在「一處」持念，而造成前額或腦心部位有不適之感時，可觀想氣脈明點往腦後下移運行，經「會陰穴」再往前上行歸位之。

若能如上持念三昧、體用雙運之方式念佛、持咒而入於「有相」、「無

相」或「實相」之念佛持咒三昧時，可以試圖進而觀想於「頂門（百會穴）、心窩（膻中穴）、掌心（內勞宮）、耳朵（耳門），乃至膝眼、天突或其他穴道、毛孔之處，攝心一念以行持（念佛或持咒），諒必有不同的體驗與諸相（有相、無相、實相）持念三昧之妙用。以體用雙運，之所以能千手千眼或法眼、佛眼，能常念處而念住，能念極而忘、忘極而化，諒可心性自開、明心見性，而能深解《心經》之空諦妙義、真空妙有真實義。

如上執一念一心不亂由「出聲音」念佛與持咒到了更進一步層次，是念佛、持咒改為口不唸、不出聲音，然仍純粹以「心」念之，即以觀想、憶想、憶念、憶持於該「玄關處」或「交會處」以念力念之。「不唸而念」，念念相繼，了了分明，即已進入「禪」味。進而萬緣放下、祛除我執、身心靈放空安穩自在、全然無相無執著、佛號油然念念相繼，此時已進入「無相念佛」，亦即進入「禪」的境界，終能邁入「禪定」的「實相念佛」。這是念佛的上乘功夫、境界，也是成就佛道的里程碑。

有了「教」、「禪」的能知願行，又為了規範自己使之不犯諸不善或眾惡，有發菩提心受持五戒、菩薩戒

者，以為自我激勵，這就是「律」的初始功能。由不犯戒、進而守戒、持久以為規律，即是持戒守律以為常，而無感於戒律之束縛，是為「律」，再專修與律相關的教理教義。若以歸類稱之為「律學」，或通稱「律宗」。要有「戒律」的矜持、自律、自愛，所作的努力、歷程才有正面的、光明的成就。這也是成就佛道的里程碑。

當相關「教」、「禪」、「律」等諸學都已精進了義，是「知」、「學」的屬性，再從學習中體解方法，並依法如儀地去精進力行，是「法」、「行」的屬性，達到知行合一、體用雙運，是各宗之自我昇華。此時，若續發心精進行持、普發菩提心，發願學習萬德殊勝諸法，除了學習佛菩薩的慈悲與智慧，效行佛菩薩的聖德，也依精進所學的佛法善巧運用，增進執行運作與排除障礙的效能，常行菩薩道。

因為心地、心性等屬性的好壞，左右眾生的行善或造惡，以致「學法」之前要先健全、善化、淨化身口意。也就是要先學習相關「教」、「禪」、「律」等諸學，秉持佛菩薩的慈悲與智慧，普發菩提心，誓願利益眾生、救護眾生及度化眾生之基本條件者，才得學法。當要履行「利他、救他、度他」誓願之前，也必須

先行自我充盈，等到自己充實了，有能力「自利、自救、自度」後，持續精進而有餘力，再隨喜、隨力、隨分地「利他、救他、度他」。自己能力不足時，無法克服萬難，既不足以「自利、自救、自度」，更遑論「利他、救他、度他」，恐致成事不足而敗事有餘。

要有善良的心性，具備佛菩薩的慈悲與智慧，並能普發菩提心者，進而效行佛菩薩的願力而行菩薩道。若無善良的心性，反而產生邪惡的身語意，成為邪惡之徒，就如同惡魔危害眾生。是故，學法者要具備諸等真善美、清淨、無我的條件。

藉宗教或其他手段之名，而招搖撞騙、為非作歹者層出不窮。因此，「修法的、練武的」相關法門，檢選門徒時非常慎重，初選後還要訓練、調教、觀察一段很長的時間，有三年、十年，甚至歷經一、二十年或更久。昔時學習武術非常嚴格，唯恐染有浮躁易怒、粗暴殘忍的不良習性。學徒除了要有健康、健全、優越的體質，還施予嚴謹的教育，教導其為人處事要「心地平和、謙讓忍辱、堅毅不餒、體用圓融、積極奮進」等優質理念、精神與言行態度外，還要做掃地、清潔、砍柴、劈木、挑水等粗活，還要撿拾樹葉在飄下之前要搶到手，

不得讓樹葉飄落地面等規約，或是師父故意假裝打他、罵他，從這些歷程中陶冶教導，都是訓練心性、陶冶心智、鍛鍊體能，功夫就在其中自然演練、訓導而成。

佛教的學法也不例外。想要學法、修法，先要學習相關「教」、「禪」、「律」等諸學，要歷經十年以上，或一、二十年，甚至更久的研習。在歷練中學習佛菩薩的慈悲與智慧、聖德，並能普發菩提心，誓願利益眾生、救護眾生及度化眾生之基本條件者，才能授與學法。如此學習能有息、增、懷、誅及羯磨的佛法基礎。

「息」者，指的是停止，息滅貪、嗔、癡、慢、疑五毒，消除身口意三業諸障，消災解厄，理智、覺道、圓滿，普蒙佛恩；為理智具足出纏的「佛部」之法。

「增」者，指的是萬德圓滿、福德無邊，為自證之邊的「寶部」之法，亦稱「摩尼寶部」；能有增加利益、招財進寶，是增益、增加之法。故有身患重度疾病者誤覺而心存忌諱，較少修持此法。

「懷」者，指的是柔懷、清淨、不染、不垢、慈悲、敬愛、和睦及超薦，為在纏因德的「蓮華部」之法。

「誅」者，指的是以慈悲救度之

羯磨

初衷而作降服、制裁之法，即以自心理所，又有本具之智，以不朽不壞金剛威猛之法而作，先予以制服，不令繼續為惡做歹，使之止惡向善，若仍執迷不悟、不改過遷善者，以法的威猛制裁之，甚至誅伐、誅滅之。能斷煩惱，而護祐善良，維護大我普眾。亦為在纏因德的「金剛部」之法。

此四法之外，還有以佛慈垂愍眾生，成辦一切事業，為化他之邊的「羯磨部」；羯磨有四法：法（即正舉行之作法，名之秉法。有心念、口言以行之）、事（犯罪或懺悔之事等羯磨所行之事實）、人（就行羯磨而定之人數）、界（行羯磨處之結界）。以虔誠、禮敬之心，恭請諸佛菩薩蒞臨普照，慈悲垂加護所作，以心念、口言之祈請或懺罪之法、事，亦即是

羯磨。

運用如上諸法，來「利他、救他、度他」而利益眾生，成就菩薩道、佛道，此為「密學」，或稱「密宗」。

如上教、禪、律、密之學習與體用雙運，互徧互融，交融貫通，同等重要。綜上，若無菩提願心為基礎，於諸等行持中倘因心無慈悲、心術不正、奸滑狡詐、殘酷不仁等劣性惡習，可能成為惡魔的化身，縱使學得法，也是枉然，導致危害眾生。是故昔時正法寺院，有很嚴謹的儀規制度。近年來常有曇花一現的一日或幾日的短期傳法風潮，來者不拒，顯然僅是一種結緣、啟發性質，不一定有養成菩薩或成就佛法的深遠意義。

故說「教、禪、律、密」相互圓融合一，密不可分，同等重要。



開發生命的潛能

鄭秋雄

生命有多少潛能，以現代人類的所知量，無法精確的估計，對於潛能還處於摸索的階段。潛能含蓋著精神、肉體與其他至今未知的因素。

有潛在的能力，就有顯在的能力。

我們會走路，肚子會餓，口會渴，會看、會聽、會聞、會想等，歸類於顯在的能力；現代各方面的努力，只是將顯能增加一些而已。

什麼是潛在的能力呢？我們想做而沒有辦法做的事，或是我們無法想像的事；例如不要吃喝攝取食物、水分就可以活著；想到一個地點就可以身在那裡等等。人類要開發生命的潛力，大致上是為了滿足三個基本欲望：一、生命的時間無限延長，二、生命的內容無限擴大，三、生命的自由度無限增加。人類所有的行為，都是這三個基本欲望的延伸，只是以各種不同的面目出現而已。

身為人類，就有人類能力的範疇，人類沒有翅膀，所以我們不能飛；每個人的思想都是獨立的，所以

我們不能知道別人的想法；我們有肉體的障礙，所以沒有辦法穿牆過壁；我們無法真正預知明天要發生的事情。諸如此類的事比比皆是，人類有太多的困境和無奈，開發生命的潛能，就是要減少這類困境和無奈。自古以來，世界各人種、行業、宗教及學術機構，不分男女老幼，投入開發生命潛能之事者不計其數，雖然可以看到些許成果，但將成果和期待相比，可說是原地踏步。

人類文明史上，西方蘇格拉底以哲學的方式解決問題，但從開始這個命題就錯了。哲學提倡邏輯理性思考，以心識為出發點，就會受到與生俱來的限制，不能超脫出人的範疇，開發更廣闊的潛力。即使現在科學發達，雖然比哲學的方法更精確，還是局限於人的範疇解決問題。以人類的立場評估，表面上雖有很大的進展，但其開發生命的潛能，與相對欲望的增加，卻是在退步而不是進步。人的生命越來越長，食衣住行越來越好，但是有沒有讓人感覺越來越快樂？越

來越沒有壓力？越來越幸福和光明呢？答案是否定的話，表示所用的方法是錯誤的。如果科學和哲學都不是開發生命潛能的正確方法，那麼人類沒有希望了嗎？不，並非如此。

二千五百多年前，釋迦牟尼佛已經清楚問題的來龍去脈，巨細靡遺地教導解決的方法，這就是佛法。悉達多太子看到人類不明瞭生從何來、死往何去，要經歷許多煩惱與痛苦，所以發下大悲願要找到徹底解決的方法。他開始也是以心識思考，但從各方面得到的方法和結論，都沒有辦法徹底解決煩惱；最後他觀察到人有煩惱，由於有「我」這個人的心識而來；人以六根（眼耳鼻舌身意）的六種認識功能，去領納六塵（色聲香味觸法）的六種外界現象而產生心識，在認識的過程中，產生一個能認識的人（自）和一個被認識的外物（他）。既然有自他之別，原來一體的情況分成相對的兩方，產生各種不同的觀點，順我意者則樂，違我意者則惱，沒完沒了的麻煩就開始糾纏不清。

釋迦牟尼佛靜坐將心識功能放下，六根慢慢停下來，漸漸忘掉自己的身和心，他發現了相對比較清淨的世界；以現在語言來說，他改變了六根接收的頻率後，接收到不同頻率的影像。所以佛法的修行不要看得很

玄，也不必以妄想或迷信視之，當你了解佛法的真正內容後，就會知道佛法比科學、哲學先進；發現他方世界，就像看電視一樣，改變頻道而已，更不是一種妄想或夢幻；真和幻可透過實驗釐清，每次都能得到相同結果，就能證明它是真實。世尊一直靜坐，經過六欲天、四禪天、四空天，到真空、妙有、海印三昧的世界，最後到金剛喻定，得阿耨多羅三藐三菩提，證悟凡聖一如，成釋迦牟尼佛，真正清楚生死和其他所有煩惱的原因，作一徹底解決。從緣起過程到結果都清楚說明。

當我們認清宇宙的結構，只要心識定位於某一個時空時，那一時空的情況就會顯現出來；我們把六根調到某種頻率時，相對世界的影像就會出現。舉一個例子，人界最接近的天界是四天王天，他們的壽命五百歲，以人間五十年為一晝夜，算成人間的壽命約九百萬年；他們有人類所不能想像的能力，不會饑餓、不會生病、不會疲倦、飛行自在等等。其它更清淨的天人，功德之大更不必說了，四天王天的境界，讓人界的我們羨慕不已；但以佛教的法界觀，卻只是海邊中的一粒沙而已。蜉蝣生物朝生暮死為一生，如以它的立場來看人類的生命，是它們的三萬世。在四天王天的

時間感覺，人間的九百萬年，只是天人的一生而已；如果九百萬年到了，應該怎麼辦呢？以釋迦牟尼佛追求的目標，這是很淺的開端而已。

中國道家先賢在這方面有很深的探討，由於觀察人的生理和心理反應，也導出一套獨特的修練方法；從練精化氣，練氣化神，練神還虛，練虛入道，合道成真，成為真人，就可長生不老，逍遙自在了。中國古來道家先賢，喜歡把修行的方法用隱語留傳下來，一定要師徒相傳，才能得到真正的內涵，例如老子《道德經》講：「谷神不死，是為玄牝，玄牝之門，是為天地根…。」和莊子《南華經》說：「若夫乘天地之正，而御六氣之辯，以遊無窮者，彼且惡乎待哉！故曰至人無己，神人無功，聖人無名。」這些都是修行的原則與現象，如「道之為物，為恍為惚，惚兮恍兮，其中有象。恍兮惚兮，其中有物。」道理與釋迦牟尼佛「身心寂滅」的道理很類似，只是道家以身為入手起點，所以首重養生練氣，所謂「戴營魄抱一，能無離乎？…專氣致柔，能嬰兒乎…天門開闔，能為雌乎…」都是練氣的要訣；甚至到南宗五祖，北宗七真所講的也都是修真事理。但留傳到今都已被道士乩童，解釋為神鬼無稽的胡說；或是被國學大

師，解釋成待人處世齊家治國平天下的學說，如果先哲都是在講這些事，如何定位為「道家」？所以中國開發生命潛能之學，一代一代誤傳，到現在實修的口訣和步驟，恐怕已被遺忘了。

根據佛經所說，萬法從空性的本源而有，就是真如本性。真如本性具三個性質——「諸行無常，諸法無我，涅槃寂靜（一切皆空）」稱為三法印；真如本性依照三法印原則，追隨各種不同的因緣而發生萬象。因「諸行無常」，所以宇宙萬法都是在動，沒有任何事物能保持瞬間不變；「諸法無我」，萬法都是互相依存，互相緣起，沒有一個絕對權威的中心，也就是沒有一個創造者；因「一切皆空」所以萬法都沒有一個固定的實體，只有存在並沒有實在；三法印是萬法所具有的性質，為聖不增，處凡不減。所以當我們的心識能與真如本性合一時（禪定最深的境界），只要心念一動，萬法就隨之而發生，所以「一切唯心」；宇宙萬象都沒有實體，是在某種因緣下所呈現的一種情況而已，所以「一切如幻」；既然是「一切如幻」和「一切唯心」，萬事都會照我們的心識進行，就是「一切如意」。這是潛能發揮到極致的表現。

禪

現在要來談真正「開發生命潛在的能力」方法，只有我們老祖宗道家與釋迦牟尼佛的佛法了。道家的方法已被遺忘殆盡，只有佛法保留完備。佛法的修持既簡單、方便又有效率，任何法門都可達到最後目的，其中以坐禪和念佛是最方便的法門；任何人隨時隨地都可以修行，一個蒲團就可以靜坐，一條念珠就可以念佛。試著漸漸把身心忘掉，道理簡單，但實行可不簡單；剛剛開始時會雜念紛飛，不要太擔心，雜念也是我們的一部份，不必認為是敵人而排斥它，想去排斥這念頭也是一種妄想，都是屬於人的念頭，所以越強烈想去排斥，人的心識就越不容易忘掉。每當警覺到雜念出現時，把清淨心再找回來重新開始就好。這是一個工程學，久了就會熟悉，雜念出來太多時，也會漸漸懶惰不想再出來。當我們試著把人的六根功能放下不去用它時，外面的六塵世界也不會起被認識的作用，人間世界也就消失。慢慢的由此去認知他方世界的一切，更由此開拓出無量無邊的潛能。

我們的認識功能由於長久沒有處於「空」的經驗，所以會覺得不習慣或不放心，常常會把記憶的東西拿出來看看，這是很自然的事，所以不要相信走火入魔之類的惑眾妖言。持之

有恆，自然會心識清靜，機緣一到就能開發真正的生命潛力；即使沒有達到完全清淨，也會因為雜念減少，使我們感覺到身心輕安，思路清晰，精神愉快。這是開發生命潛能的重要目標，是現代人類求之不得的大功德了。

求道不知守戒先 猶如閉目走涯邊
且莫輕言覺與悟 緊防造業落深淵



擇滅煩惱

——推廣人間佛教

編輯室

中華佛教居士會、中華維鬘學會、臺北市艋舺龍山寺於2012年12月23日，假龍山寺板橋文化中心10樓佛堂，聯合邀請新加坡淨名佛教中心吳鈞主席領眾禮誦〈大悲寶懺〉。2013年3月16日淨名佛教中心慶祝成立50週年，邀請中華佛教居士會理事長陳聲漢居士與中華維鬘學會理事長鄭振煌居士擔任貴賓，記者於此行期間專訪吳鈞主席。

問：淨名佛教中心分很多部門是以企業的方式管理嗎？

答：企業的概念要以何種角度來觀察？就經濟學來講，人的慾望是無窮的，但能滿足人類欲望的物質卻是有限，如何用有限物質滿足無窮慾望，就產生經濟的問題，所以必須要做好企業的管理，才能永續經營。我上次到台灣買管理學方面的書籍，大部分都受用，淨名曾試以企業的方式來管理，但是人性貪婪若不解決，談到利益，爭端立刻浮現，企業管理沒辦法運用在淨名。企業管理是現代語，回歸佛教的傳統說法更佳，就是要行四攝法。二年前您們在台北舉辦第二屆世界佛



吳鈞主席

教企業論壇，邀請我發表論文，但因時間無法調配，以致無法出席參與。

淨名有10個部門，這些工作都是屬於志願性質，基本上是按承辦人的興趣意願與專才來賦

予工作。我們不像企業可用高薪來吸引與甄選，就依因緣。我本身是不認同「正信佛教」的說法，我認為只有佛教與外道的差別，沒有所謂正信與不正信的佛教。我們對佛法的了解與領悟很重要，在與志工接觸過程中，慢慢以佛法來導正，讓他們對佛法有正確的認識，用比較通俗的方式溝通。台灣的續明法師在1950年代寫文章批判，他也提到佛教團體辦醫院，但實際運作卻是非佛教徒。佛法要聞、思、修，現代人都靠文字或媒體學習佛法，很多人都是左耳進右耳出，沒有在生活上加以應用；現在有些新加坡人參加唯識、中觀的課程，認為很殊勝，反而看不起唸佛求生極樂淨土。

新加坡佛教有一個現象，喜歡誦經拜懺就不愛聽聞佛法，喜歡聽聞佛法就不愛誦經。針對這個現象，我刻意開了三屆梵唄課程，參加者有的喜佛學，有的愛誦經，我在梵唄儀軌課程當中，加入佛法分享，使大眾有機會聞法；如果我說要開佛法的課程，部分愛誦經的學員可能就不會來聽，但是藉梵

唄的課程，讓他們也能聽聞佛法。

淨名的地藏殿有許多牌位，為淨名帶來收入，我的出發點不是為了賺錢，華人提倡孝道，地藏殿、功德堂為先人祭拜，追思是孝行的表現，更重要的，亡者的家眷來到此地，就因此接觸到佛法。我們的現任秘書長就是透過祖先牌位，與淨名接觸，進而志願投入工作，我們的幾位年輕幹部，也是因為這個原因而拜佛學佛。所以我們的出發點是在接引眾生學佛。同樣的，我時常說，法會禮懺一定要親自參加，決不能贊助法會就只旁觀不參與。我常與很多法師分享此事，我認為出發點很重要，而且居士都是志願，對於貧困者，我們還要自掏腰包幫助。一位李老師對我說，錢如果亂用是要擔因果，因此我不擔心，我在此不但沒有收入，反而勞心勞力的付出辦活動。無相布施就不必想回報，我才能做這麼久；如果是有相布施，無論做得多好都會被批評，無法滿足每個人的要求；出來做事不是要別人的稱讚，有所求做不久，又容易起



吳鈞主席(右)擔任維那領眾共修

煩惱，如果經常計較沒受到稱讚，禁不起稱譏毀譽等八風吹襲。所以一定要灌輸觀念給組織裡的志工，沒有所謂的犧牲，以佛法來說，這是我們的發心。

問：禮〈大悲寶懺〉時應如何觀修？

答：禮懺亦可修定，印順導師說佛教修定不重定。在日常生活中，凡事都能將心安住一處，則無事不辦。小孩子如果讀書聰明

肯定專注力強，心散亂的孩子一定不會讀書；把心專注一境，對我們生活與學佛都有幫助，比方說有些人煩惱重，容易鬧情緒發脾氣，需要修定把情緒穩下來。思緒不專注，絕對想不通。

修習專注，傳統是以打坐方式，但我覺得無時無刻都可以修定，不一定要坐著，現在很多人太重視形象，坐著不動就認為有

修持。禮懺很重視定，在開始階段就有一個定心鼓，以鼓聲把共修大眾散亂的精神收攝，心安定下來；共修誦經，是修定的方便法門。教導共修者觀想，比方說香讚六句讚，從爐香乍爇，到諸佛現全身，基本上先要瞭解讚頌的內容，才能隨念觀想。

我在〈大悲寶懺〉禮懺完迴向之前，利用短短的10分鐘講解，若太長大家沒有耐心聽講。禮懺是修定的方法之一，因為有跪拜有經行，如果能在誦經過程當中專心一志，較不怕受外境影響。打坐修定，外境一來反而易受影響，一有動作定就沒了。靠的是良好環境，沒有人、風不大等很多條件限制，是在安靜的環境中修定；但是禮佛誦經禮懺的修定方式沒有這些限制，是在動的環境中修定。所以我提倡在誦經禮懺中修定；一心頂禮，一心就是要我們專注，不能有二心。

問：主席唱誦音域廣，一波一波猶如海潮般，並以此作觀想，配合法器更讓人容易專注。

答：法器基本上與世間音樂相同，

唱唸裡有強板、波板。所謂的強板就是快，波板就是慢。在西洋的樂器裡，節拍器可用來訓練自己的拍子；我本身唱唸時有抖音，抖音其實就是算拍子，藉抖音讓敲鑼子的人可配合。其實當年師父在教我唱唸時，並沒有敲法鼓，我加入法鼓讓感覺不同，鼓一來唱唸就跟著拉，沒有鼓就沒氣了，這幾年較疏了，以前氣更長的。

法鼓，又稱智慧鼓，掌握智慧鼓需要有天分，要不就願意苦練學習，我在年輕時向師父學習，初學愈年輕愈好，兒童期更好，手較軟；抓棍一定要抓準，鼓的鼓中、鼓邊都要會運用，要用鼓的振動效果，來達到聲音不同的目的。鼓音會有明顯的不同，有高、中、低音三個，又可發出18個不同的音階，是利用鼓中、鼓邊等所發出的不同音，敲鼓的力度又可發出不同的聲響，所以變化很多。可惜的是老師父圓寂後沒有人教了，而且需要時常練習，一段時間沒有練習，技術就退步了。

問：請主席分享淨名有現在規模的

過程。

答：近代的一些大師住在台灣，讓我很羨慕，像我的師公印順導師、慈航菩薩等。慈航菩薩來南洋時，到過我皈依的靈峰菩提學院，後來這個道場一分為二，一是法師林，另一是靈峰般若講堂。靈峰般若講堂是我師父演培法師住持的寺院，師父老人家時常提起慈航法師的故事，其一是：慈航法師追隨太虛大師改革近代佛教，以前佛教是在深山裡，太虛大師呼籲佛教到世間。有一次慈航法師講得興起，就把鞋子（廣東發音為孩子）從講台丟下去，代表佛教下山走出去。當時我很小，心裡想這位師父這麼殘忍把孩子丟下去，我皈依不久年紀還小，畏懼我師父，總感覺師父很莊嚴很怕他，有一次鼓起勇氣大膽的問師父，為什麼佛教下山要把孩子丟下去，才終於解開這個誤會。

從那時開始，非常敬重慈航法師，上中學後，開始看慈航法師寫的文章，談到護持佛教的思想。我受他的影響，1973年在淨名創設青年會。現在我們的青年團有許多優秀團員，我

常常灌輸他們使命感，當他們年紀增長事業有成後，就可以進入淨名的理事會，我們改變淨名原有的理念。

淨名現在進入培訓接班的階段，我在這幾年引進很多大學畢業的年輕人，這是淨名這幾年正在努力的目標。我認為人生猶如上山後就要準備下山，至於何時下就看因緣。培訓年輕人須做好份內工作，不可以輕視疏忽沒有責任感。我將淨名管理得很好，但若接班人不夠好，整個組織就無法運作順暢。如果接班人是附佛外道，那就更糟糕了。

在淨名做事的心態與訓練有一點很重要，學佛人與沒有學佛人有一個很大的差別，學佛人懂得隨緣自在，因為煩惱無法解決問題。學佛人應隨順因緣，盡力而為。我最看不起不盡力反而說因緣不具足，成不成功就看眾緣，不要勉強。此世沒有成佛，可以生生世世再來。

問：請談談籌辦淨名佛學院的起意。

答：現在與鄭振煌教授接觸愈來愈多，從言談中可瞭解到他的見識廣博，對佛教學識有深度瞭



「佛法弘揚本在僧。」其實僧也包括了我們在家眾，太虛大師說：「佛教徒沒有從歷史吸取慘痛教訓。」所以佛教不時的在某些地區消失。為再次讓菩薩來人間弘揚，我創辦淨名佛學院，培育弘法師，首先我想讓人們認識印度佛教史的重要性，到底13世紀佛陀的故鄉印度發生了什麼事？讓佛教徹底消失。

解，例如佛學院開一門課《印度佛教史》，他教起來非常輕鬆都不用看書。我時常與人講說佛教滅在印度，教授說佛教在13世紀時滅於印度，佛教也可能隨時隨地消失。太虛大師說：

印度人採用辯經的方式，信徒就轉向贏得辯論的一方，密教受此影響也很會辯經，但會辯不代表會修，有「解」沒有「行」，如同空心之柱撐不起大樑。我認為在當時婆羅門教辯論輸給

佛教很多年，痛定思痛下苦心學習，因此贏了佛教，成為印度佛教消失的主因。當然諸多原因造成佛教在印度滅亡，不是單一因素，例如回教入侵是其一，另就是佛教徒的家族觀念不強，其他宗教的家族觀念很強，例如基督教徒會要求另一半先接受洗禮才能結婚，回教徒也相同，但佛教徒沒有這些要求，因此就容易被連根拔起。

印度佛教是被回教取代，但為何其他宗教如婆羅門教等並未在印度消失，可見佛教肯定有致命的缺點，但是佛子並未吸取經驗教訓，還是四分五裂，都只強調我的修行法門最好，仍如一盤散沙沒有團結。這是太虛大師所講，我的師父也時常與我提起這個問題。

其實有個很頹喪的消息，80年代世界佛教徒友誼會在台灣高雄佛光山召開會議，希望在佛陀的誕生地尼泊爾建造一座紀念館，很多宗教組織與個人積極的捐款附和。現在到當地見到有一塊地用鐵籬笆圍起來，但是空蕩蕩並無建設，再也沒有提起要復興當地的佛教。印

度那爛陀大學也是一樣，一邊積極宣傳但至今都沒見到建設，淨名也與現在的那爛陀大學結為姊妹會。

問：請問主席對佛教的期望。

答：我多年來的盼望是能訂出一個準則，當遇到較大事件時，處世能夠臨危不亂，顯示佛教徒「定」的功夫，但不是維摩詰居士予舍利弗講的定，維摩詰居士的定是「不斷煩惱而入涅槃」，「不住無為，不盡有為」。我們本身的生活方式、接人待物，能讓對方感到真的慈悲與智慧，會產生好感，就是開始度化他了。臨危不亂很重要，習氣會讓我們一時忘記，所以時時刻刻要保持良好習慣。開始的階段我們可以依靠觀佛像的修行方式，其次很多學佛人不了解，在古印度開始分裂不團結，就是有所謂空、有二派；唯識屬於有派，主張境無唯識，一切境界是假有，但假有還是有，事相是有，體性是空，空還是有。我的師父說學佛人對空的了解不足，空的後面留下一條尾巴沒有完全空，此時很容易落入惡取空（斷滅

空)。中觀與唯識，誰是了義誰是不了義，在印度從古至今，就一直爭論不修。一般眾生都不了解佛陀本懷，佛陀是依據眾生不同的根性傳法，是契理契機的，但是眾生不了解，只認為我的法門最優，從過去爭論到現在，再加上現在還有山頭主義。所以我們要做好心理準備，佛法可能在台灣消失，佛法可能在新加坡消失，佛法可能在世界消失。

真的會讓佛陀流淚，所以佛教要團結。首先宗派問題要先解決，法無高下，法門無所謂厲害不厲害，最嚴重的是一些學佛人堅持自己較好。說唯識、中觀很厲害，就看不起念佛的老人家，認為是下根器，但他們去了西方極樂世界，即使是下品下生也非常殊勝，比無法解脫仍在五濁惡世沉淪的佛子要好太多了。我時常想起我的師父，兩眼瞪大的看著我、對我說，佛教發展到現在已經不是人間要的佛教，現在佛教喜歡做超度、到其他淨土、放生，對現時的世界國土、現世的眾生與挨餓的人群是起不了作用的，佛教徒忽略這些問題，所

以佛教不為今時所需，這些話深深影響了我。

我認為佛教要改革，一定要推行人間佛教，為人間所需。

問：淨名佛教中心成立永久道場的因緣。

答：基本上與觀世音菩薩非常有緣，這件事影響很大，使得整個廟都送給淨名，是非常不可思議的事。淨名萬佛牆供奉的都是觀世音菩薩，為什麼會都是觀世音菩薩呢？

早期會址搬來搬去，都只是在小小的地方辦活動。當時現在會址的住持老婆婆生病，無醫可治，最後請淨名前輩試試，就因為唸〈大悲咒〉救了這位住持，一夜成名，感化這座廟所有的人，因此將這個地方給了淨名。當時，淨名因屋主要收回，必須搬遷，而觀音菩薩適時提供地方，廣大靈感不可思議，這裡就成了淨名的永久會址。

淨名佛學社成立於1952年，1961年申請立案，1963年得到批准設立。1986年決定重建會所，所有的理事都認為大殿中應供奉佛，後來經過討論，大

家一致同意供奉觀世音菩薩，因為大家都知道得到此寺院是由於觀世音菩薩的緣故。

萬佛牆要選何種造型的觀音？就是一個難題了。當時理事會決定，所有的理事各找一尊認為最莊嚴的觀音像，由大家評選。我請了一尊立姿穿白衣的觀音大士，我本身很欣賞；前任主席由香港請來一尊坐在蒲團手拿如意的觀音菩薩，非常特別；大家評選過所有的觀音像，不約而同地認為，坐姿觀音造型少見而莊嚴因此決議選用。

接下來是訂三千尊不是小數目，找了新加坡很多佛具公司比較價格，起模做樣本，但觀音不是太胖就是太瘦，頭不是太大就是太小，來來去去做了幾尊都不滿意，大家都很失望。過了很久正要放棄的時候，不可思議的事情來了，理事孫亞成居士，他在1990年到福建探親

時，被旅行社安排到廣東佛山旅遊，參觀陶瓷廠時，看到我們百尋不得、夢寐以求的坐姿觀音，一問之下，原來竟是這尊觀音的原產地。當時新加坡製造一尊要價60多新幣，但原產地依大小一尊只要美金1至1.3元，這也是觀音菩薩加持，圓滿萬佛牆三千尊菩薩像。建立萬佛牆由信眾發心供養觀音像，不是為了收入，而是凝聚信眾的歸屬感。

〈大悲寶懺〉救了不少人，當然平時讀誦受持菩薩的修行法門，才有辦法與觀音菩薩相應。還有我講這些故事不怕人家講迷信與神奇，所見事實就是如此，沒有打妄語。教會有些很成功的做法，他們聚會時要信徒報告感應見證，凝聚力愈來愈強；佛教反而怕被講迷信，我認為只要不打妄語的事實，應該與眾分享，增加信心。

離 繫 樂

郭芳好

離繫是一種心靈解脫狀況。每當一件令人煩憂的事情解決之後，那份輕鬆、愉悅且平靜的心情，稱為「離繫樂」。此等情懷，如人飲水，冷暖自知，無法以寸管形容之。

有些人總對某人、某事、某物耿耿於懷、或者恐懼、排斥……此類負面情緒，稱為「繫」。它是一種煩惱，令人不暢。所繫不解，則心難開懷。然而，如何離繫？聖人的智慧不可不知，不能不學，但學而不用等於罔然。因為問題並未解決，心依然是苦！惟信願行，知行合一，理事才能圓融。《六祖壇經》有云：「本來無一物，何處惹塵埃？」又「是風動？幡動？還是心動？」《金剛經》亦云：「應無所住而生其心」。這一切的一切，源頭在那裡？在於「意識心」。

煩惱是自我意識的投射。出現在吾人眼前的景象，只不過是因緣和合的暫存現象，不久之後，它將溶入無常的浪潮中。然而，是誰留住了它而讓心湖泛起陣陣漣漪？事實上，是我們自己不願意放過，對不？我們人

啊！常常有不知不覺的「無知」呢！而「自欺欺人，自圓其說」是人類的防衛心理，只要我們願意靜下心來，好好反觀自照，將會發現心中的確有隻或大或小的毛毛蟲正在興風作浪。說得具體些，亦即「我」是、「我」慢、「我」愛、「我」見在作祟，總歸就是「意識的我」。

布袋和尚言：「放下布袋，何其自在！」這個布袋又是怎麼來的？它是自我意識所編織出來的包袱。試想，一個人走在人生大道上，扛著偌大的包袱，其滋味如何？一定是身心俱疲。我們若想證悟我空、法空，解脫自在，就必須下定決心對自我意識開刀，狠狠拆下這層假面具，止息煩惱，顯現真心，喜樂自然會來報到。

贈經布正法 櫃在弘佛道

全國寺院經書流通網路化工程—— 贈經櫃發起手記

杜亞明

作者簡介：

大陸贈經櫃·佛教經書流通網路化工程(圖書銀行·佛教版)發起人。受中居會理事長陳聲漢師兄啟發，潛心鑽研儒道佛思想，發現佛學在頂端階層教育及大眾階層基礎教育功能，從而研發出「禪語玩字法」，專攻0~4歲少兒的稚慧啟蒙教育。更發宏願，另闢贈經櫃奇徑，弘傳佛法，中興佛教。

「無上甚深微妙法，百千萬劫難遭遇，我今見聞得受持，願解如來真實義。」一首開經偈語誠動有情，筆者更是敬佩得五體投地。

然，筆者所見當下寺院僧團之怪現狀，直叫人欲哭無淚，所為何事？且聽分解！

目睹寺院僧團佛法弘傳之怪現狀

千百年來，佛法興衰起落有時，時至今日，寺院叢林道場遍佈全國，不完全統計總數三萬五千左右，實在欣慰人心。

對比正式受戒之僧眾，全國二十萬左右（詳細資料可參照中國佛教會相關年鑒），平均每個寺院六、七位出家眾，數量確實不多，倒也未至驚愕境地。

然而，90%左右的出家眾，集中在少林寺、棲霞寺、普陀山、峨眉山、五臺山、九華山、東林寺、法門寺等較為著名、佔比不到總數5%的寺院叢林道場；甚多寺院僅有一僧，更有80%左右近三萬座寺院叢林道場，根本沒有常駐出家眾。佛、法、僧三寶不能具足，不知諸位做何感想？

而且，二十萬左右出家眾所代表之佛法僧團，受過正式高等教育者有之，卻寥寥無幾，猶如鳳毛麟角，且不談是否有較深之文字功底（畢竟我輩非人人具足六祖惠能大師之絕佳根性，可不立文字見性成佛），更不談是否聞思聰慧而能真正深入經藏，進一步的實修實證。即便二十萬均為修持良好的高僧，相較十三億國人，也



是杯水車薪，更何況今之俗眾，陷於顛倒妄想，持有「宗教乃唯心之學、封建統治之工具、無知勞苦大眾之迷信而已」論調及觀點者比比皆是，視佛教、廟塔、僧眾、信眾之目光多帶不屑、鄙夷、匪夷所思。

再有，寺院叢林道場度化眾生之功能，發揮幾何？是至心誦經念佛超度法界眾生，開壇說法度化有情，還是潛心鑽研當下網路時代如何更快、更好、更廣泛地流通佛經，廣種善

因？各寺院叢林道場，除卻眾所周知的尚處紛擾爭論與糾纏之中，一隻手即可數得完的幾位台籍法師之外，泱泱大陸有幾僧？蔚然成風待到何時，激流勇進者又在何處？諸位同修可有確切之答案？

甚而，筆者舉最簡明之例證，我輩俗眾，如處極困厄之境難解難脫，求之寺院叢林道場，可否求得高僧指點開導一二？即便是普通修行的出家眾、或講經說法的活動，遇上的概率



幾何？若非極大功德主，普通功德主都未必得聞，何況我輩俗眾！

退一步講，順道「經書流通處」，請來佛經，至心誦念、發心懺悔亦可排解。

可悲的是，最後一點期望，也十之八九行而不通，絕大部分寺院叢林道場的「經書流通處」流於形式，很少有較為齊備之佛經，更別說有專人打理。甚多外道邪論魚目混珠夾雜其中，更不必說。諸位，細心追憶，所說可是普遍之現狀？

綜上所述，佛法弘傳，刻不容緩，否則即如將傾之廈，岌岌可危。我輩自當奮勇，豈敢苛責他人，如何

廣弘佛法、中興佛教，救法界眾生於水火，「即餘心之所善，雖九死猶未悔」，苦思冥想、殫精竭慮，又有何懼？若為覺道，即使鞠躬盡瘁，亦我輩所求。

贈經三問

對出家眾所在之僧團，至心景仰，卻不敢因而廢己之責。然，我輩陷於俗世，未能深入經藏，豈敢妄談佛法？幸而世尊囑咐，佛滅後當以法為師，至心供養、誦念、修習乃至弘傳，善莫大焉。因而，構思「贈經櫃——寺院佛經流通網路化工程」，積聚我輩善信之綿薄微力，聚沙成

塔，構建佛法弘傳之堅強陣地，借助當下之 IT 網路化系統，統籌管理，開創佛法普傳之嶄新局面。

如何做得？須破「三大難題」！且聽分解。

一、在哪裡？

寺院，經書流通處。

寺院何以能接納「贈經櫃」？

寺院本該有此功能，今若未能盡其用處，有人發心供養，無需寺院一磚一瓦一木，更不必說一分一毫金錢，甚至無需寺院投入半個人力，而能重修僧俗之緊密關係，何樂而不為？

大多名剎古寺座落名山，多與當地旅遊經濟水乳交融，「贈經櫃」所在之寺，與信眾、香客、遊客之關係不僅限於叩頭、捐資，更有佛法（免費之精美佛經）與眾人廣結善緣，自當蒸蒸日上，利之所驅，當地行政部門，亦會趨之若鶩。

此最大之系統障礙既除，操作事宜，方可推進。

二、哪些經？

佛陀所留之經藏，瀚如煙海，更有後來高僧大德所撰之深論淺釋，更加龐雜，可謂汗牛充棟。

因眾生根性迥異，中土佛教禪、



淨、律、密、天臺、三論、法華、唯識等諸多宗派，宗內另有分支，數十不一而足，所依各有所重，俗眾所見相斥之處甚多，因而無所適從，恐墮惡道。

今之善信，大多深解印經功德，發心印贈者不可勝數，龐雜所來大多由此。普通善信未能至心皈信三寶，所受之教育甚多外道，又限於學識智慧，而把其他外道典籍，誤作佛說而廣印，擺置寺院以供流通結緣，龍蛇混雜，真是讓人莫衷一是，丈二金剛摸不著頭腦。

經書既印，送至寺院遭拒者，不在少數，閒置浪費多有發生，心常惋惜自責，然力所不及。若統籌規劃，必不至此。

所以，「贈經櫃」並不作廣收並包之想，謹慎察歷經百年、甚至三、五百年以上時間沉澱之明見深論，加之原譯佛典，恭請當代高僧大德審

察，輯無爭之類，彙編精煉，統一印製，送贈寺院，擺置「贈經櫃」，專人協理及時補缺，網路化管理協調統籌，自然不致浪費。

三、哪些人？

因出家眾數量有限，更有其他要事，不便分力，協理統籌「贈經櫃」之人力所來何處？

提此，諸位定覺筆者杞人憂天。確實，我泱泱中華所缺絕非人力，提此問題雖屬過慮，卻也必要；畢竟，規畫再好，尚需由合適得力之人來執行才能相得益彰。

當然，現時各大寺院常駐出家眾之外，在家眾確實繁多，大多生出離之心，住進寺院叢林道場，期望常聞佛法，潛心修持。更有深發菩提心，冀廣弘佛法，自度度人。若新闢弘傳正法之「贈經櫃」模式，此類善信無需我輩贅述冗語，即自咸聚。稍作培訓，告之要點，甄選高德者為首，即可順暢運行。

此三大障礙既除，佛法弘傳中

興，指日可期。即尚餘諸多瑣障，均為人力所能排除，自不堪憂。

贈經櫃

首先，「贈經櫃」鞏固現有寺院叢林道場的根本弘傳陣地。

其次，「贈經櫃」可開發攜帶二維碼掃描區域，便於協理人員及廣大有緣眾生，通過手持通訊終端，連結「贈經櫃」官方網站、官方微博、官方微信，即時掌握全國寺院叢林道場法務資訊，亦可隨時隨地下載或線上誦念佛經、聞聽佛樂，甚至可以就近搜索同修，共同研討佛法。

第三，通過「贈經櫃」組織彙聚的數十萬高德善信，不但立足寺院叢林道場，更可拓展俗世空間，自行或鼓勵市區人流密集處同修，以家庭為單位，整理客廳或其他合適之空間（一面牆即可，不影響空間的正常使用），擺放「贈經櫃」，恭請佛經，成為「佛學文化同修會館」。

屆時，佛學修習，自可蔚然成風，諸君攜手共建，拭目以待。

附《教賦·禪語玩字法》

禪語，開稚慧；善禮，塑品行。

志宏道紀，德深貫九州；齊家報國，功偉興天下。

滿懷理想主義者的激情，畫宏夢於星空；

浸染現實主義者的智慧，行千里於足下。

孺子可教，行至純，智無限，心如鏡臺，勤拂莫使染塵埃；

教父當親，舔犢情，結草心，幼似苗芽，循理澆溉菩提花。



法音傳播

清淨純真自然流露的 生命關懷

「2013 年生命關懷」講座第四場，於 7 月 28 日，假龍山寺板橋文化廣場 7 樓大會堂舉行。

上午「六祖壇經與禪宗」系列講座，由中華佛教居士會、中華維鬘學會、財團法人台北市艋舺龍山寺、智敏·慧華上師基金會聯合主辦。鄭振煌教授主講《六祖壇經·懺悔品第六》，此品有六重點：一、心性：修行須從自性中起，念念自淨其心，依自性才是修行。二、五分法身香：用自性修持戒、定、慧、解脫、解脫知見五分法身香，薰習本心，無明去，真如現，會通解脫道與菩薩道。三、無相懺悔：以空性智慧，觀因緣所生法，一切皆空。心的自性不可得，依心而造的罪業亦不可得。懺其前愆，悔止後過，念念清淨。四、發四弘誓願：以自性般若智，清淨身語意，遠離愚對待，世出世法無二無別，明心見性。五、授無相三歸依戒：

歸依覺、正、淨自性三寶，依自性起用，無住生心。六、見一體三身自性佛：法報化三身不離此身，即此身為三身佛。

下午場「兒童繪本說故事比賽」，由中華佛教居士會教育委員會主委、三之三國際文教機構空中英語教室負責人、花婆婆繪本館館長鄭淨元居士主持。訓練孩子從故事中學習與腦力激盪，培養他們傾聽、表達、溝通、使用肢體語言的能力，豐富個人生活。

說故事比賽分低、中、高年級三組，孩子自然純真表演繪本內容，活潑生動，歡笑充滿現場。透過競賽學習更具目標性，練習自在參與，也藉此加強人際互動關係。

中華佛教居士會 第十二屆第十五次理監事會議

中華佛教居士會於 2013 年 9 月 12 日下午 15 時，假中居會佛堂舉行第十二屆第十五次理監事會議。

主席陳聲漢理事長報告：

「中居會將主辦或參加下列活動：9月14~16日於香港舉辦生命關懷講座；9月21日於馬來西亞沙巴舉辦六種中陰講座，由中居會副理事長鄭振煌教授主講；9月30日出席曼谷世界佛教徒友誼會慶祝泰國僧王100歲嵩壽之盛會；12月15日出席新加坡延慶寺舉辦之『太虛大師與近代人間佛教』論壇。

「兩岸交流越來越密切，教育委員會主委鄭淨元居士於南京總統府協辦台藝大教授名畫展，受到熱烈迴響，奠定往後互動的良好基礎。10月10日在南京埔口舉辦助念培訓，10月11日在南京大學舉辦『居正與近代中國文化』研討會，10月12日與南京大學宗教系楊主任討論生命關懷的議題。

「八月林口國際齋僧大會曾邀請少林寺永信方丈等大陸法師出席。未來將以中居會名義，邀請各大名山住持與居士參加，蒞台參與齋僧盛會。明年正月15日與南投佛教會，於南投中興新村合辦燈會；現場展示六米高『世界和平吉祥塔』燈籠，會後移至彌陀村成為一個地標。」

名譽理事長張定中居士報告：陳理事長任內不論是在兩岸的交流，或

提昇居士會的成就都有目共睹。中居會以居士為主，所以還須仰賴各位理監事、團體會員及會員們參與護持，相信在陳理事長領導之下，必定會將中居會成立宗旨發揚光大。

王艾秘書長工作報告。

資訊弘法委員會連亮森主委報告：在理事長指示之下，於年初建立的「佛教見聞錄」網站及「智慧佛教電視台」已架構完成。「佛教見聞錄」成立宗旨，讓初機佛學者對佛法生起信心，例如恭誦《金剛經》可治療憂鬱症、《寶篋印陀羅尼經》無願不滿、《四面佛感應錄》、大悲咒、六字大明咒、助念、綜合修行心得等。未來會增加網站關鍵字搜尋等功能，讓網站更豐富進步，貼出文章數越多，知名度越高，弘法利生越廣。

「智慧佛教電視台」就是網路佛學院，可點選各佛教相關網路連結。中居會扮演海納百川的角色，提供頻道給正知正見的正法道場；目前已有六個頻道，希望增加到六十個；內容由各頻道申請者執行，我們將分享技術面的上傳、排節目表等操作。

教育委員會鄭淨元主委報告：4月16日至6月16日於南京總統府，協辦「台灣藝術家中國巡迴展覽暨國立台灣藝術大學教授聯展」。出席佳賓

法音傳播

南京總統府劉小寧館長、韓品錚前局長、臺灣藝術大學美術館李宗仁館長、臺灣藝術大學書畫藝術學系陳炳宏教授、臺灣藝術大學書畫藝術學系畢業生暨臺灣藝術家南京總統府策展鄭淨元執行長、南京師範大學美術學

院書法系王繼安主任、江蘇省書法家協會暨著名書法家汪寅生主席、南京藝術學院孔昭巍客座教授。

10月11日「居正與近代中國文化」研討會於南京大學禮堂舉行，流程如下：

時間	內容
09:30-10:00	報到
10:00-10:15	介紹貴賓 & 致詞
10:15-10:30	『居正與近代中國文化』影片觀賞
10:30-12:00	【居正與近代中國文化】研討會 主講人：居蜜
12:00-14:00	午餐交流
14:00-15:30	主題：【居正對金剛經之體會】一 主講人：鄭振煌教授（中華佛教居士會副理事長、中華維覺學會理事長）
15:30-15:40	休息
15:40-17:00	主題：【居正對金剛經之體會】二 主講人：鄭振煌教授（中華佛教居士會副理事長、中華維覺學會理事長）
17:10~	賦歸

編輯委員會李倫慧副主委報告：《中華寶筏雜誌》七月已出刊，未來幾期會宣傳「佛教見聞錄」網站及「智慧佛教電視台」；亦委請《慈雲雜誌》刊登相關廣告。徵求對編輯與雜誌設計有興趣的大德加入編輯行列，集思廣益，讓內容更加豐富多元。

青年委員會陳蓮華主委報告：青年會將辦「佛學英語課程」，希望有外語能力者參加，將可參與世佛會的青年交流活動，並了解各地佛教文化。請各位菩薩的優秀青年子女加入

我們的行列，一起學習成長。

討論提案：

- 一、本會教育委員會與南京大學於2013年10月11日，假南京大學禮堂合辦「居正與近代中國文化」研討會。決議通過。
- 二、副理事長陳金財居士提議，成立關懷組，關懷老會員；成立助念組。決議由副秘書長徐萬城居士擔任關懷組組長，並邀約理監事、會員執行。助念組由生命關懷委員會主委陳俊仲居士擔任組長，副主委陳文敏居士擔任副

組長，各團體會員、個人會員需要助念，由中居會動員助念，再由諾那·華藏精舍助念團接班圓滿八小時。24小時免費助念電話：(02) 2763-3733，須由亡者親人聯繫。

臨時動議：

- 一、常務理事董小龍居士報告：因個人身體不適，辭去香積組職務，會持續參加法務組的工作。主席陳理事長感恩香積組董常務理事與監事張賴淑櫻居士，在悶熱環境的努力，為中居會

節省開銷。會後改良硬體設備，使其圓滿。

- 二、顧問王文雄居士建議成立「監獄弘法組」約5至6人。主席陳理事長認為監獄弘法需要完整專業的講師與團隊，可與淨耀法師配合學習，將法師監獄弘法錄影資料放在網路電視台，讓受刑人不受時間、空間的限制收看，達到弘法目的。請王顧問提供相關人員，委請他們指導，並蒐集資料討論可行性。

〈六祖壇經與禪宗〉講座圓滿

中華佛教居士會「2013年生命關懷」系列講座，〈六祖壇經與禪宗〉第五場，於9月15日，假龍山寺板橋文化廣場7樓大會堂圓滿舉行。中華維鬘學會、台北市艋舺龍山寺、智敏·慧華上師基金會合辦。

敦請中居會副理事長暨中華維鬘學會理事長鄭振煌教授主講《壇經·機緣品第七》。空性智慧行菩薩道，自利利他解脫成佛。無相，一切諸法實相；無住，真安住其心；六祖惠能大師聞《金剛經》：「應無所住而生其心」開悟，開展其自性之法，用自性理論作成佛之道。

六祖於〈機緣品〉作十四開示。即心即佛，禪宗最重要理論，萬法依真如心而有，當下一念心清淨即覺；明凡夫心即真如心，凡聖不二，見體觀相用的真實性，即染污性即清淨性；不落有見，不落空見，不空不有，空有不二；時空現象，終歸原點，達到平衡。

六祖圓寂1300年，中國各地舉辦盛大活動與講座；六祖禪文化影響中國、日本和韓國等地，風靡四分之一世界。六祖只講一佛乘法，為最上乘者而說，於日常生活中體會佛法，了頓悟法門必讀《壇經》。



喜覺廣訊

中華維鬘學會 / 鄭振煌居士 佛學講座暨共修活動

台北市新生南路三段二號 14 樓 Tel : (02) 2369-3998 Fax : (02) 2369-3778

<http://www.aaa.org.tw> Email: secretary@aaa.org.tw

2013 年	時間	活動名稱		地點
9/15、9/29、10/20、 11/17 (每週日)	09:00~12:00 14:00~16:30	佛學講座與 禪修	《六祖壇經》與禪宗	龍山寺板橋文化廣場 七樓大會堂
10/26(六)~ 10/27(日)	二天	禪修	禪修教觀錄影 #2	尖石禪林
11/3 (日)	09:00~18:00	論壇	維鬘學會第四次論壇 — 雲端科技時代的《金剛經》	中華維鬘學會
週一 9/23 開課	09:30~12:00	唯識學	《瑜伽師地論》	法光佛教文化研究所
每月第三週二	12:00~13:30	原始佛法	《阿含經》故事選	公路總局人生哲學社
週二 9/28 開課	08:30~21:30	中印大乘佛 教	《大般涅槃經》	高雄淨覺大學研究所
週四	19:30~21:30	原始佛法	《雜阿含經論會編》	新店 法明學佛社
週五	19:30~21:30	禪修	基礎禪修	新店 法明學佛社

週六 9/14 開課	14:00~16:00 16:00~18:00	大乘佛教 西藏密宗	《楞伽經》 英文《西藏生死書》	中華維鬘學會
週二	19:00~21:00	法會共修	彌陀／觀音法門 (另附共修表)	
週三	19:00~21:00	禪修	伸筋拔骨功·禪修	
週五	19:00~21:00	梵唄、法器	佛曲梵唄、法器練習	
週六	10:00~12:00	養生	瑜珈、靜坐	
週六	14:00~16:00 16:30~18:00 19:00~21:00	國中、小班	書法 讀經班 維鬘親子佛曲禪修班	

尖石禪林

尖石鄉錦屏村比麟93號 (02)2337-0827,0910-082438

法光佛教文化研究所

台北市光復北路60巷20號4樓 (02)2578-3623

淨覺僧伽大學大乘研究所

高雄市阿蓮區港後村76號 (07)631-2069

新北市法明學佛會

新北市新店區光明街112號5樓 (02)2917-5152

台北市長官邸 藝文沙龍

台北市徐州路 46 號 (02) 2396-8198、2358-3548

龍山寺板橋文化廣場

新北市板橋文化路二段 242 號 7 樓大會堂 (02)2364-1948 中居會許師兄

中華維鬘學會 102 年度 法會 禪修 共修表

10 月	6 日	佛一
	13 日	禮誦慈悲藥師寶懺
	18-20 日	秋季覺觀禪修營
11 月	3 日	觀音法門一日禪
	10 日	禮誦慈悲藥師寶懺
	17 日	農禪一日夜
12 月	1 日	佛一
	8 日	禮誦慈悲藥師寶懺
	15 日	農禪一日夜

「正念減壓完整課程」 8 週團體與 1 日練習工作坊

你是不是常常覺得心煩意亂，腦子亂哄哄的一刻都不得閒？
你是不是試了很多的方式，卻總是很難將自己的心靜下來？
你是不是想學習一些方法能使自己更貼近內在，擁有心靈的平靜？

你知道嗎？！有種結合東方禪修概念與西方認知心理學的方法，能使你利用一些簡單的呼吸技巧與內觀靜坐的方式，幫助你在忙亂的世界中，找到內心的一塊淨土，感受到新的情緒經驗，擁有「活在當下」的喜悅之心！

「正念」(Mindfulness) 就是一種這樣的好方法！透過專業心理師的引導，令你能在充滿溫暖和安穩的環境中運用身體掃描、正念呼吸、正念瑜伽、正念靜坐、思想反芻、情緒慣性覺察、深觀苦樂經驗、與生活禪等方法，一步步走近自己的內在，覺察每一個當下，與自己的情緒更加的貼近，並且能更溫柔而支持的對待自己。

【主辦單位】台北市佛教觀音線協會

【帶領老師】陳德中 諮商心理師 (台北市立聯合醫院仁愛院區 - 正念減壓團體指導老師)

【日期時間】1. 課程行前說明會：11/18(週一) 14:00-15:30。

2. 團體上課日期：

102/11/25、12/02、12/09、12/16、12/23、(12/30 停課)、103/01/06、01/13、01/20。(周一下午 14:00-16:30)

3. 一日練習工作坊：103/1/9(週四)，9:30-16:30。

【上課地點】台北市松山區南京東路五段 251 巷 46 弄 5 號 8 樓 (松山社會福利大樓)

【參與對象】一般社會大眾，特別是希望改善緊張、焦慮、失眠、長期疲勞或疼痛等困擾者；或是喜歡覺察自己的情緒狀態與自我探索者。

【課程費用】1. 觀音線會員、志工或在校學生 (請提供有效日期內之學生證)：4,500 元

2. 早鳥優惠價 (截止日期：2013 年 9 月 30 日，須完成繳費)：5,000 元

3. 一般學員 (9 月 30 日後報名者)：5,600 元

4. 低收入戶或特殊境遇之民眾：課程免費 (保證金 1,500 元)

※※ 詳細報名簡章請來電或來信洽詢 ~ 歡迎踴躍報名 !! ※※

聯絡人：許心理師 02-2768-5256 轉 108；E-mail：counsellor.hsu@gmail.com

觀音線協會網站：<http://www.kuanyin-line.org>

中華佛教居士會「2013 生命關懷」系列講座

六祖壇經與禪宗

《六祖壇經》文字如行雲流水，是最早的白話文範本，涵義高深莫測，不能以智取，不能以義解，只有融通儒釋道三家思想而無心出岫者差堪悟之，信手拈來皆是佳句。

「菩提自性，本來清淨，但用此心，直了成佛。」

「人雖有南北，佛性本無南北。獼獠身與和尚不同，佛性何有差別？」

「不思善，不思惡，正與麼時，那箇是明上座本來面目？」

「佛法在世間，不離世間覺，離世覓菩提，恰如求兔角。」

《六祖壇經》不僅是中華文化的主流，更是人類思想的瑰寶，其價值體現在宗教修持、文學、哲學、藝術上，奠立禪宗的基礎，進而影響世界心靈。

惠能二十四歲以樵夫身登祖師位，創南宗頓悟禪，五家七宗，杲日麗天，波瀾壯闊。今年適逢大師示寂一千三百週年，演說〈六祖壇經與禪宗〉，更具深遠意義。

【地點】 龍山寺板橋文化廣場／大會堂（新北市板橋區文化路二段 242 號 7 樓，捷運板南線江子翠站 3 號出口，左轉直走 350 公尺。）

【時數認證】 全國高級中等以下學校及幼稚園教師，全程參與者可獲得進修研習認證 6 小時。

【報名方式】 完全免費，請填寫下方之報名表並回傳。

【聯絡單位】 中華佛教居士會／電話：02-2362-0223／許師兄

【主辦單位】 中華佛教居士會、中華維鬘學會、財團法人台北市艋舺龍山寺、智敏·慧華上師基金會

【講題內容】

課堂	時間	講題／演講者	簡介內容
13	10/20(日) 09:00~12:00	護法品第九 ／鄭振煌教授	婉辭入京，開示道由心悟，不在坐。明與無明，凡夫見二，智者了達，其性無二，即是實性。蒙帝詔獎，修飾寺宇。
14	10/20(日) 14:00~17:00	最後的摯愛與道別 ／宗惇法師	1. 在面對重病或臨終的病人時，如何運用佛法安頓病人及自己的身心，轉病苦為光明之路。 2. 當疾病已無法治癒後，如何活出尊嚴與品質？當此生已來日無多，如何掌握契機，在生命終點處，轉成無限希望的起點？ 3. 與臨終者談往生事宜，除了引導臨終者放下執著接受無常的到來，更積極的意義在於引導他求生淨土。

喜覺廣訊

課堂	時間	講題／演講者	簡介內容
15	11/17(日) 09:00~12:00	付囑品第十 ／鄭振煌教授	六祖臨涅槃，傳法不傳衣，教導弟子舉三科法門，用三十六對，說一切法莫離自性。欲成就種智，須達一相三昧，一行三昧。正眼法藏，有道者得，無心者通。
16	11/17(日) 14:00~16:30	禪修：一行三昧 ／鄭振煌教授	於一切處 純一直心 不動道場 真成淨土

〈六祖壇經與禪宗〉 講座報名表

鄭振煌教授 護法品第九 代訂素食便當： <input type="checkbox"/> 需要 <input type="checkbox"/> 不需要	<input type="checkbox"/> 10/20(日) 上午	宗惇法師 最後的摯愛與道別	<input type="checkbox"/> 10/20(日) 下午
鄭振煌教授 付囑品第十 代訂素食便當： <input type="checkbox"/> 需要 <input type="checkbox"/> 不需要	<input type="checkbox"/> 11/17(日) 上午	鄭振煌教授 禪修：一行三昧	<input type="checkbox"/> 11/17(日) 下午

姓名：	電話：	手機：
地址：□□□	e-mail：	

※ 敬請填妥報名表並傳真、郵寄或 e-mail 至中華佛教居士會（請務必來電確認）
10647 台北市羅斯福路三段 281 號 12 樓／中華佛教居士會收
Tel: 02-2362-0223 Fax: 02-2362-8824 E-mail: laybatw@gmail.com

演講者簡介：

鄭振煌教授

中華佛教居士會副理事長、中華維鬘學會理事長、淨覺僧伽大學大乘佛教思想研究所所長、新加坡佛學院資深客座教授。推展居士菩薩道及佛教現代化、國際化、學術化、生活化，長年主持佛學講座、研習營及禪修營。潛心佛學研修數十年，翻譯藏傳、南傳佛教書籍，對當代佛教文化有重要貢獻。譯著有《西藏生死書》、《藏密度亡經》、《聖道修行》、《菩提樹的心木》等及三十餘部著作。

宗惇法師

台灣臨床佛學研究協會秘書長、台大醫院緩和醫療病房研究員暨佛教宗教師臨床講師、台灣科技大學兼任講師
專長：安寧緩和醫療靈性照顧、靈性照顧研究、宗教師培訓
擅長之演講題目：台灣臨床佛教宗教師之培訓、安寧緩和醫療概說、末期病人的靈性需求與照顧、佛教生死觀在臨床照顧之應用、佛教法門在臨床照顧之應用、末期病患家屬生與死的教育

佛教解脫道研修所
The Buddhist Vimutti-Marga Institute
2014 年度 招生簡章
溯源 純正 開創

本所在課程設計及禪修指導上，以「溯源性、純正性、開創性」為根本原則。源溯悉達多睹星見性，佛陀拈花迦葉微笑，達摩西來面壁，衣衣授襲至惠能花開五葉，法法相承至南宋普覺破疑明心之一路禪法，振興祖師純正禪法心要，透過師徒對話、肢體互動的拶逼絕活，令行者快速離心意識參究起疑，甚而啐啄同時，爆破疑團而開悟。續承傳統禪風，繼踵古德禪行，更反映時代因緣，弘揚本寺獨創之禪法。

所址：974（台灣）花蓮縣壽豐鄉水璉村南坑 55 號

百丈山力行禪寺

電話：+886-3-860-1197

傳真：+886-3-860-1239

Email：viriyachan@gmail.com

聯絡人：如勁法師手機：+886-989-741325

禪圓居士手機：+886-928-906673

一、招生日期：

一學年有兩學期。每學年上學期於前一年 11 月招生，2 月中旬開學。

下學期 6 月招生，9 月初開學。

（旁聽生經面試通過可隨時入學，學分不計）

二、報名資格：（國籍、性別不拘，男性需役畢）

（一）碩士班：年齡不限、符合下列條件之一即可報名：

1. 出家滿五年者不限學歷。
2. 佛學院大學部或大專院校以上畢業。
3. 參加百丈山舉辦之精進禪七累計超過七次。

※ 具上列應考條件，但佛學基礎或行門功力不足者，視程度補修佛教力行學院禪修學系課程一年以上，經考試測試合格方可入學。

（二）博士班：僅開放佛教解脫道研修所碩士班畢業生報考。

【詳細報名方式請與百丈山力行禪寺聯絡】

諾那·華藏精舍

2013年10月-12月十方大德共修行事曆

國曆	時間	周	內容	備註
10月6日 中陰共修	14:30	日	誦阿彌陀經、佛號及六字大明咒、心經、遶塔等，迴向往生者	<ol style="list-style-type: none"> 1. 本精舍每月：第一週日、第三週六 14:30「中陰共修」。歡迎往生者之家屬前來參加各項法會，願以念佛持咒共修功德，迴向往生者早登阿彌陀佛極樂淨土。 2. 往生4天後起算49日內為「中陰期」，往生者徬徨無依，若親友能為他多念「阿彌陀佛」，或持誦觀音六字大明咒「唵嘛呢叭吽吽(om mani beme hom)」，行善功德迴向，則可解除其苦惱，助他往生善處。 3. 雙月第三周日9:00舉行「放生法會」，欲參加現場放生，請電(02) 2763-3733報名車位。 4. 智敏·慧華金剛上師開示每月至少誦地藏菩薩本願經一部，歡迎各位大德於農曆十五或三十日在家讀誦。讀誦本經得二十八種利益，諸如衣食豐足、消災解厄、人見欽敬、有求皆從、先亡離苦、畢竟成佛，詳如囑累人天品所述。 5. 精舍地址：台北市南京東路5段63號14樓，電話(02) 2764-1117、2753-2621公車站牌「南京三民路口」。每日開放時間9:00-18:00。 6. 本精舍參加全球「千億佛號大念誦活動」，歡迎家屬及十方大德參加在家念誦。家屬若能為往生53天內的親人，持誦「六字大明咒」(om mani beme hom) 回向，將使其遠離惡業牽纏及中陰恐怖，蒙觀世音菩薩救度，往生善處或極樂世界，平安吉祥，若能圓滿10萬遍以上更佳。 7. 本精舍開發成功全世界第一台APP「助念機」，世界各地皆可用智慧型手機至「google play」(Android系統) 或「Apple store」(Apple系統) 搜尋「助念機」，直接下載App助念機。 8. 網路助念及誦經室(網址：http://room.e-lotus.org)「聯合助念室」每
10/14~10/18	09:00~17:00	二~五	紀念智敏上師圓寂九周年供燈花、遶寶篋印塔	
10月19日 中陰共修	14:30	六	誦阿彌陀經、佛號及六字大明咒、心經、遶塔等，迴向往生者	
10月20日 放生法會	09:00~11:00	日	紀念智敏上師圓寂九周年放生法會	
10月23日 觀音出家日	09:00~19:00	三	供燈、供花、遶寶篋印塔，無願不滿、禮拜度母觀音	
10月26日 金山骨灰堂共修	15:00~17:00	六	金山骨灰堂共修【請先報名：02-2753-2621】 13:30由總舍發車	
10月27日 寶篋印經及念佛持咒共修	09:00	日	誦「一切如來心祕密全身舍利寶篋印陀羅尼經、咒」遶塔及念佛持咒、誦「摩利支天陀羅尼經」消災祈福共修	
11月3日 中陰共修	14:30	日	誦阿彌陀經、佛號及六字大明咒、心經、遶塔等，迴向往生者	
11月16日 中陰共修	14:30	六	誦阿彌陀經、佛號及六字大明咒、心經、遶塔等，迴向往生者	
11月23日	15:00~17:00	六	金山骨灰堂共修【請先報名：02-2753-2621】 13:30由總舍發車	
11月24日 寶篋印經及念佛持咒共修	09:00	日	誦「一切如來心祕密全身舍利寶篋印陀羅尼經、咒」遶塔及念佛持咒、誦「摩利支天陀羅尼經」消災祈福共修	
12月1日 中陰共修	14:30	日	誦阿彌陀經、佛號及六字大明咒、心經、遶塔等，迴向往生者	
12月14日 中陰共修	14:30	六	誦阿彌陀經、佛號及六字大明咒、心經、遶塔等，迴向往生者	

國曆	時間	周	內容	備註
12月19日 阿彌陀佛聖誕	09:00~19:00	四	供燈、供花、遶寶篋印塔，無願不滿	日 17:00~21:00 網路助念，「寶篋印共修室」每日 6:30、9:30、20:00 同誦寶篋印經、「普賢行願品共修室」每日 7:00 誦普賢行願品，「藥師經共修室」每日 10:30 誦藥師經，「阿彌陀經共修室」每日 15:00 誦阿彌陀經，歡迎上網誦經、助念。 9. 本精舍 24 小時免費助念專線：02-2763-3733、0912-473000
12月21日	15:00~17:00	六	金山骨灰堂共修【請先報名：02-2753-2621】 13:30 由總舍發車	
12月22日 寶篋印經及念佛持咒共修	09:00	日	誦「一切如來心祕密全身舍利寶篋印陀羅尼經、咒」遶塔及念佛持咒、誦「摩利支天陀羅尼經」消災祈福共修	

中華寶筏 邀稿啟事

- 一、凡以弘揚佛法，導正人心，培養社會善良風俗為宗旨者，歡迎來稿，為教為法共襄盡一份心力，同赴事功。
- 二、本刊園地歡迎下列稿件：
 1. 闡揚經典義理之學術專論。
 2. 於諸法門修行上有獨到之驗證心得。
 3. 彰顯佛陀精神之詩詞短篇散文等。
- 三、來稿請以稿紙繕寫，文長以 3000 字為限，特約稿件例外；若有圖片請隨附；有光碟片、電子檔傳輸者更佳。
- 四、來稿若有剽竊、抄襲之作品或有關無稽阿諛之文字者，恕不刊登。
- 五、來稿內容本社有刪改權，如有不願被刪改者，請於稿末註明。
- 六、來稿請寫明真實姓名、地址及電話，可使用筆名或法號、法名發表。
- 七、凡剽竊抄襲者，一經查證，文責自負。
- 八、本刊為交流學佛心得平台，恕無稿酬，敬請見諒。
- 九、來稿請寄：10647 台北市羅斯福路三段 281 號 12 樓
或傳送本社網路電子信箱：
E-mail：laybatw@gmail.com

中華寶筏雜誌社編輯部 啟

華嚴專宗研究所 2013招生



所長 賢度法師

一、辦學宗旨：

創所宗旨在培植專研、專修、專弘華嚴思想之弘法教育人材。以現代的學術精神，研究佛教高深哲理；以更專精的涵養，迎接二十一世紀。

二、課程規劃與特色：

印度佛教思想專題研究、中國佛教專題研究、阿含經導讀、佛教基本文獻導讀、俱舍論、攝大乘論、中國哲學史、西洋哲學專題研究、律學、禪學、研究方法論、佛學日文、佛學英文、梵文。

華嚴經講座、華嚴思想史、華嚴思想專題研究、華嚴一乘教義章、華嚴行門、華嚴學英文等課程。既兼重教史與教理、理論與應用，著眼於文獻的分析與哲學的思辯，以宏觀的角度，深入研究華嚴思想。（詳細課程規劃請見網站。）

三、報名資格：

研究所正修生：大專（含同等學歷）或佛學院高級部畢業者，外籍學生及大陸男女僧眾兼收。

研究所選修生：大學、研究所在校生及一般社會大眾，男女兼收。

研究所旁聽生：正信佛教徒。

四、修業年限：

三年，並經畢業論文審查通過。

五、在學待遇：

學費、膳宿費全免。（學期成績平均在八十分以上者，次學期起得申請研究費。）

六、應繳文件：

- 1、報名表一份，兩吋照片3張。
- 2、學歷證明書影本一份。
- 3、自傳（含申請動機、讀書計畫）一篇。

七、報名方式：

即日起，採現場報名，或上網下載報名表，請務必註明姓名、地址、電話，並以PDF檔案格式寄至以下e-mail信箱。

八、台北聯絡處：華嚴專宗學院

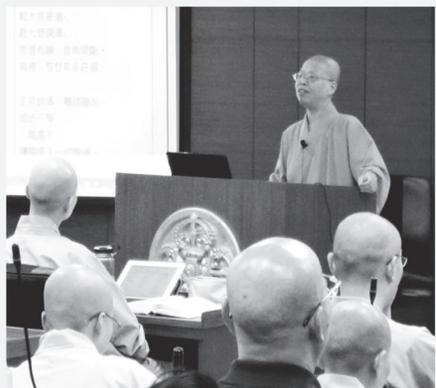
地址：台北市中正區濟南路二段44號
（近捷運忠孝新生站2、5號出口）

電話：02-2341-4760教務處 02-2321-3319推廣部

傳真：02-3393-8523

e-mail：huayencollege@huayen.org.tw

網址：http://www.huayencollege.org



華嚴經講座 自莊法師



2013 第二屆華嚴專宗國際學術研討會



華嚴思想史專題研究 陳英善教授

98-04-43-04 郵政劃撥儲金存款單

收款帳號	0	0	1	5	3	1	9	6	金額 新台幣 (小寫)	千	佰	拾	萬	千	佰	拾	元
------	---	---	---	---	---	---	---	---	-------------------	---	---	---	---	---	---	---	---

通訊欄 (限與本次存款有關事項)

收款戶名 中華佛教居士會

匯款用途如下

- 年度至 年度會費
- 法會功德金
- 贊助本會弘法經費
- 捐助寶筏月刊印刷費
- 助(附)印經書功德金、書名:
- 其他

姓名	寄款人
地址	
電話	經辦局收款戳

虛線內備供機器印錄用請勿填寫

◎寄款人請注意背面說明
◎本收據由電腦印錄請勿填寫

郵政劃撥儲金存款收據

收款帳號戶名 中華佛教居士會

存款金額

電腦記錄

經辦局收款戳



郵政劃撥存款收據注意事項

- 一、本收據請詳加核對並妥為保管，以便日後查考。
- 二、如欲查詢存款入帳詳情時，請檢附本收據及已填妥之查詢函向各連線郵局辦理。
- 三、本收據各項金額、數字係機器印製，如非機器列印或經塗改或無收款郵局收訖章者無效。

寄款人請注意

- 一、帳號、戶名及寄款人姓名通訊處各欄請詳細填明，以免誤寄；抵付票據之存款，務請於交換前一天存入。
- 二、每筆存款至少須在新台幣十五元以上，且限填至元位為止。
- 三、倘金額塗改時請更換存款單重新填寫。
- 四、本存款單不得黏貼或附寄任何文件。
- 五、本存款金額業經電腦登帳後，不得申請撤回。
- 六、本存款單備供電腦影像處理，請以正楷工整書寫並請勿折疊。帳戶如需自印存款單，各欄文字及規格必須與本單完全相符；如有不符，各局應婉請寄款人更換郵局印製之存款單填寫，以利處理。
- 七、本存款單帳號與金額欄請以阿拉伯數字書寫。
- 八、帳戶本人在「付款局」所在直轄市或縣（市）以外行政區域存款，需由帳戶內扣手續費。

交易代號：0501、0502 現金存款 0503 票據存款 2212 劃撥票據託收

本聯由儲匯處存查 210X110mm (80g/m) 保管五年



鹿野苑藝文學會 10 月至 12 月行事曆

常態課程				
星期	時間	課程	講師	備註
二	19:00 ~ 21:00	中阿含經	果相法師	公益課程，費用隨喜
三	19:00 ~ 21:00	佛陀的身心安樂自在門禪修班	浮光法師	公益課程，費用隨喜
四	14:30 ~ 16:30	佛畫班	高鳳琴老師	隔週上課，一期三個月，每期 1000 元
	19:00 ~ 21:00	無量壽經	隆迅法師	公益課程，費用隨喜
六	10:00 ~ 12:00	《成佛之道》導讀會	陳弘學老師	公益課程，費用隨喜
10 月 12 日	19:00 ~ 21:00	【講座】書印清談——關於書法篆刻中的禪味與玄想	楊平老師	免費，歡迎參加
10 月 26 日	14:00 ~ 17:30	吳哥窟行前說明會	吳文成老師	免費，歡迎參加
11 月 17 日	10:00 ~ 16:00	吳哥窟行前說明會	吳文成老師	免費，歡迎參加
11 月 24 日至 30 日		吳哥窟之旅	吳文成老師	
12 月 7 日	10:00 ~ 17:00	一日禪	建銘師兄	免費，歡迎參加

網站：<http://www.lyu.org.tw/>

E-mail:lyu25113131@gmail.com

粉絲團：<https://www.facebook.com/lyufans>

電話：(02)25113131

地址：台北市松江路 90 巷 15 號（捷運松江南京站 3 號出口附近）

建置「智慧佛教電視台」設計理念

連亮森

壹、緣起

中華佛教居士會陳聲漢理事長經常尋思，以居士會中立角色，協助佛教弘法事業。鑑於目前網際網路（Internet）無遠弗屆，若能建構「網路電視台」提供各宗派、道場弘法平台，將成為全球最大網路道場。

通常建立道場之硬體建設所費龐大，耗時甚久，若要吸納各宗派、道場都能在此講經說法，則所需空間將大到難以想像，且實體道場位置很難滿足全球各地人士就近參加。

古代許多道場都位在高山或偏遠地區，一般民眾亦難以親近。目前雖有許多佛教電視台設立，其建設及維護經費亦頗為龐大。

陳聲漢理事長洞悉未來家庭電視機發展趨勢，將朝向「網路電視」（Internet TV）發展，亦即未來家庭電視都可上網搜尋影片播出，電視與電腦將整合為一，因此著手建立「網路電視台」正應潮流需要！

陳理事長乃責請中居會資訊弘法委員會，規劃設計「智慧佛教電視台」網站，期望以彈性設計，提供各宗派、道場講經說法之平台，形同 24 小時無遠弗屆之「網路佛學院」道場，而非居士會單一頻道之網站電視台。

貳、設計理念

- 一、彈性設計：得隨時增開頻道，非如一般佛教電視台僅有一頻道。因此可廣納多元節目，例如：一念蓮華（臨終關懷）、健康素食、中華維鬢學會、世界和平吉祥塔等，同時播出，由民眾自行選擇有興趣節目（頻道）。
- 二、海納百川：協助正法道場弘揚佛法，各道場毋須自行建置網路電視台，「智慧佛教電視台」提供後台編輯管理平台，提供各道場自行編輯管理節目播出時段內容。各道場毋須再費心於技術建置問題。
- 三、萬法歸一：部分佛教道場已自行建立網路電視台，本「智慧佛教電視台」提供「友站連結」功能，蒐羅已有之網路電視台（佛光山人間衛視、法鼓山電視台等），提供連結功能；亦即匯集電視佛教弘法頻道，達成群聚效

應，建立品牌知名度，期望讓民眾想到電視佛教節目，就想到本網站。

參、系統功能

- 一、後台管理：擁有後台編輯管理系統，可以隨時新增頻道，以快速設定方式完成，毋須修改程式。
- 二、分層負責：當某道場申請頻道，欲加入本電視台經營弘法節目時。由系統總管理員新增頻道；各道場僅需自行負責頻道節目內容，自行錄製影片，由各道場頻道管理員上傳影片後，以簡易設定方式安排影片播出節目表。
- 三、會員登入：提供會員登入功能。會員能自行更改相關資料，例如密碼。若未加入「會員」僅能收看當時播出之節目，亦不能下載文件檔案（講義）；而加入「會員」後，提供多重加值功能如下：
 - ◎ 設定最愛觀看的「我的頻道」。
 - ◎ 隨時選看任何頻道、任何時段節目，不怕錯過精彩節目。
 - ◎ 查看目前時段播出的頻道內容。
 - ◎ 查看每個時段播出的頻道內容。
 - ◎ 下載每個頻道的文件檔案（講義）。
 - ◎ 訂閱喜歡頻道新增節目通知。
- 四、頻道排序，頻道名稱自動由系統按筆畫順序排列。
- 五、道場公告：提供「佈告欄」，由各頻道（道場）自行宣導相關事項，例如近期放生或法會活動日期與地點
- 六、文件下載：提供會員專屬「文件下載」功能，提供會員下載講義或相關資料（例如佛像、咒輪）。

肆、建置成果

- 一、系統開發：由中華佛教居士會資訊弘法委員會功能規畫，委託石頭研發科技公司設計建置。
- 二、成果進度：2013年3月開發完成。截至2013年8月底，約半年時間，共6個頻道，包含：一念蓮華、中居會青年會、中華佛教居士會、中華維鬘學會、世界和平吉祥塔、諾那·華藏精舍；逾2萬1千人次瀏覽！目前

喜覺廣訊

瀏覽人數持續增加中。頻道內容更廣徵各正信道場共襄盛舉。

伍、預期效益

本智慧佛教電視台建置完成後，預計可達成如下效益：

- ◎ 由中居會扮演中立角色，協助各道場弘揚正法。
- ◎ 過濾頻道內容，拒絕邪魔外道。
- ◎ 正法弘揚，建立品牌形象。
- ◎ 佛教界團結，共同弘法。
- ◎ 提供 24 小時，隨時隨地學佛環境——網路佛學院

陸、結語

本「智慧佛教電視台」期望協助各道場，建置網站電視台頻道，將佛法正知見傳播全球各地，各道場毋須重複投入技術問題，截至 8 月底雖僅六個頻道，然因新增頻道極為彈性便利，未來期望各正法道場加入，以豐富節目內容。

播出節目都屬影片，其所需資訊儲存空間、伺服器及頻道極大，未來頻道節目增加時，營運所需資金極為龐大，尚待各界贊助支持，以落實 24 小時無遠弗屆的網路佛學院！

除「智慧佛教電視台」外，居士會同時完成「佛教見聞錄」，同樣以海納百川概念，蒐羅古今中外各種修行感應故事，更以 web 2.0 概念，開放網友自行投稿輸入自己的體驗故事，快速蒐集案例，以提升初學佛人之信心，進而精進修行。

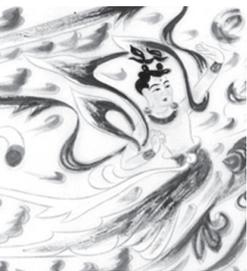
陳理事長更積極規畫開發「集氣光明心燈」網站平台，引導非佛教徒藉由祈求世間願望，引導其念佛共修，於不知不覺中，發菩提心，自度度他，點亮自性本具光明心燈！

佛教見聞錄：建立信心！

智慧佛教電視台：建立知見！

集氣光明心燈：發菩提心修行！





徵信錄

中華佛教居士會 徵信錄	
慶生法會 農曆 102 年五月十五日	
打齋 2000 元	張賴淑櫻
打齋 1000 元	黃金菊
打齋 500 元	戴鄭錦鈿、連甦、周秀芬
打齋 300 元	三寶弟子
慶生法會 農曆 102 年六月十五日	
打齋 1000 元	陳聲漢、徐萬城、董小龍、林琬蓉、何世鈞
打齋 500 元	鄭應星
打齋 200 元	王友聞
慶生法會 農曆 102 年七月十一日	
打齋 2000 元	洪玉綉
打齋 1000 元	陳蓮華、賴慧玲、何國維
打齋 500 元	王健宇、董嘉聚
2000 元	洪玉綉、賴福招
慶生法會 農曆 102 年八月十五日	
打齋 2000 元	陳聲漢
打齋 1000 元	徐萬城、周秀芬、林琬蓉、錢桂蓮、王中婷
打齋 500 元	陳春
2000 元	林也好 (5~8 月)
1000 元	(韓國駿、韓勤曜、韓勤藝、周啟媛)
500 元	方識惠
300 元	鄭自由
200 元	王友直
仁王護國法會 農曆 102 年六月一日	
打齋 1000 元	陳聲漢、徐萬城、周秀芬、林琬蓉
仁王護國法會 農曆 102 年七月一日	
打齋 1000 元	陳聲漢、徐萬城、林琬蓉
打齋 500 元	周秀芬、趙正芳、馮肅蘭
仁王護國法會 農曆 102 年八月一日	
打齋 1000 元	陳聲漢、徐萬城、周秀芬
共修 農曆 102 年 8 月 10 日	

打齋 1000 元	張定中、林琬蓉
補六月份放生款	
更正上期阮月英闔家 550 元	
500 元	黃吳菜闔家
100 元	蔣昀芝、蔣景安
七月份放生款	
4000 元	(陳聲漢、方秀堅、陳蓮華、陳韻伊、關偉康)
2000 元	丘國彰
1500 元	許桂、石芳心、丘國彰
1100 元	蕭豐憲闔家
1000 元	程鵬軒、吳秋月、倪克修、陳金財闔家、台球營造工程有限公司曹寶玉、凱因師趙俊英、王益、(徐萬城、徐玉穎、徐翰興、林君玲)、(鄭自由闔家)、民生闔家
600 元	釋性寬
500 元	黃吳菜闔家、賴淑櫻、鄭長椿、蔡牧航、釋大乾、鮑建宏闔家、侯炳照闔家
400 元	葉佳宏闔家、盧雨靖闔家
300 元	蘇綱闔家
200 元	賴窓妹、羅淘英、(王文通、王文煜) 黃煜鈞、吳秀麗、康桃英
100 元	張蘊玲、陳世偉、盧陳賽、黃詩媛、羅玉媛、李宗璘、盧秀寧
七月份放生(小泥鰍 10790 元)(細泥鰍 20400 元)(龜 900 元)共計新台幣參萬貳仟元正	
八月份放生款	
4000 元	(陳聲漢、方秀堅、陳蓮華、陳韻伊、關偉康)
1200 元	愷因師
1100 元	蕭豐憲
1000 元	趙俊英
500 元	張炳熙、鮑建宏闔家、程鵬軒
460 元	程葉慧

徵信錄

400 元	葉佳宏闔家
200 元	黃煜鈞、陳怡君、心慈師父、(王文通、王玉煜)
九月份放生款	
6000 元	李懷仁(每月一千元 102/9 月~103/2)
5000 元	性寬師父基金放生
4000 元	(陳聲漢、方秀堅、陳蓮華、陳韻伊、關偉康)
2000 元	(孔令晟、林琬蓉)、台球營造工程有限公司放生基金
1100 元	蕭豐憲闔家
1000 元	李倫慧、張碧蓮、許旦又、許桂、故陳侯素蘭、陳黃瑩、吳秋月、倪克修、陳金財闔家、台球營造工程有限公司曹寶玉、凱因師、趙俊英、楊治忠、楊國群、楊婷仔、陳麗淑
600 元	釋性寬
500 元	高葉政、阮月英闔家、黃吳菜闔家、賴淑櫻、賴慧玲、釋大乾、鮑建宏闔家、侯炳照闔家
400 元	劉照子闔家、葉佳宏闔家
300 元	蘇綢闔家、陳玉美、(吳錦釵、林軒秀)、演妙師
200 元	(王文通、王文煜)、黃煜鈞、吳秀麗、康桃英、三寶弟子
100 元	張蘊玲、盧陳賽、黃詩媛、羅玉媛、李宗璘、盧秀寧
國外齋僧	
2000 元	吳秋月、張鑛銘
國內齋僧	
46120 元	三寶弟子
20000 元	陳聲漢、林文龍(已知姓名者)
2000 元	張定中、王艾、吳秋月、張鑛銘
1000 元	陳金財、徐萬城、林琬蓉
500 元	蘇素微、賴秀英、(朱遠洋、朱傳大)、(朱遠治、朱傳倫)、朱遠漢、馮肅蘭、趙正芳、陳玉美、賴慧玲、張謹、劉照子
國內齋僧共收入壹拾萬貳仟陸佰貳拾元捐給林口國內齋僧供僧之用	
講師費	
5570 元	三寶弟子
2000 元	黃治祥、三寶弟子
1000 元	張月琰

500 元	張同菊、鄒雪梅、林建億
400 元	蔣芳香
200 元	蔣序仁
100 元	蔣昀芝、蔣景安
功德金	
83000 元	佛教在線
18000 元	徐家湘(7~9 月)
9910 元	三寶弟子
4700 元	三寶弟子
2000 元	連亮森
1000 元	陳錫琦、吳錦釵、張定中、涂俊得
500 元	陳憲德、吳滿華、林恒生
200 元	妙如
120 元	(林汝成、宋淳壽、宋心妮)
捐款	
9000 元	萬本儒
8000 元	孔令晟
5000 元	曾本立、孔德明
中華寶筏	
2000 元	李俊渠
1200 元	許旦又
1000 元	陳勝義、爐俊銘
700 元	三寶弟子
500 元	三寶弟子
200 元	蘇桂蘭
團體費會	
5000 元	淨名不二
常年會費	
陳春、韓秀珍、卞一生、蘇桂蘭、陳政則、賴賢宗、吳秀金	
清明法會	
2000 元	洪玉綉
三昧水懺法會 農曆 102 年五月廿二日	
打齋 1000 元	陳聲漢、張定中、潘海濤、陳玉美、(董小龍、賀閔)、徐萬城、周秀芬、錢桂蓮
打齋 500 元	趙正芳、鄭長椿、廖文卿
1000 元	(周幹、馮肅蘭)、蔡罔市、陳金財、陳好、陳新妹
600 元	(徐桂英、吳菊女)
500 元	曲効蘭、劉海東、朱建中、何郡
300 元	張黃柳櫻、李旭甘、黃秀鳳
200 元	陳春

徵信錄

三昧水懺法會 農曆 102 年六月廿七日	
打齋 1000 元	董嘉潔、賴慧玲、周秀芬、徐萬城、潘海濤、林琬蓉、周台台、陳聲漢
打齋 500 元	王姚仁娥、馮肅蘭、趙正芳、萬良
1000 元	張定中、陳金財
500 元	鄭長椿
300 元	連甦、朱建忠
200 元	詹麗卿、陳春
觀音得道日法會 農曆 102 年六月十九日	
壽桃由賴慧玲、蘇金香、馮肅蘭、趙正芳、徐萬城、陳春、方秀堅、賴淑櫻、潘海濤、周台台、董小龍、張玉燕、陳玉美、廖文卿等十四位會眾結緣	
打齋 1000 元	陳聲漢、張定中、陳金財、潘海濤、徐萬城、馮肅蘭、(唐維順、唐學敏)、何國維、林琬蓉、周秀芬
打齋 500 元	陳春、趙正芳、楊林阿抱
打齋 300 元	賴慧玲、黃秀鳳
500 元	黃金菊
中元祭祖法會 農曆 102 年七月三日	
打齋 1000 元	張碧蓮、徐萬城、戎賀蓉、陳玉美、林琬蓉
打齋 500 元	趙正芳
打齋 300 元	陳春
中元祭祖法會 農曆 102 年七月四日	
打齋 1000 元	陳聲漢、林琬蓉、周劉蘭香、吳秋月、蔡耀菁
打齋 500 元	韓杜福娣
中元祭祖法會 農曆 102 年七月五日	
打齋 1000 元	陳聲漢、張定中、周秀芬、林琬蓉、周幹
打齋 500 元	韓秀珍
5000 元	林琬蓉
4000 元	韓妙宜、戴鄭錦鈿、孫國海
3000 元	黃書瑋、宋厚民、張定中、陳聲漢、陳梅麗、周秀芬、李俊渠、樂崇輝
2900 元	秦代珍
2500 元	廖文卿、陳心怡
2300 元	宋鳳妹
2000 元	蔡牧航、王艾、戎立民、張瑞陽、陳俊仲、袁春樂、趙正芳、斯華明、梁秀梅、(鄭應星、鄭自由、鄭民生)、周台台、(周幹、馮肅蘭)、黃祥蓉、任惠明、王雯華、陳金財、呂鳳美、林也好、陳春桃、陳石艷枝、劉玲慧、錢桂蓮、蔡耀菁、程秀英、洪玉綉

1500 元	鄭長椿、李碧真、鍾禮寧、林富美
1400 元	方秀堅
1200 元	鄭彥富、全宏志
1100 元	陳春蘭
1000 元	周子堯、劉妍希、潘海濤、陳春、韓勤偉、王月琴、朱建忠、吳陪寧、祁文中、黃伴董嘉潔、賀彥彪、蓋浙生、萬本儒、李張春玉、陳寶華、失之光、徐嘉諳、徐孝祐、楊許端娥、(張碧蓮、朱政華)、譚道宏、曾德龍、王玫蓉、丘國彰、曾憲政、賴松榮、李得添、蘇武佑、吳宗霖、許雅婷、陳賽玉、(陳賽癒闔家等五位)、(陳賽聖、楊瓊鳳、楊中芝、林金燕、孫碧榕)、徐萬城、陳雪花、慎竹行、張定中、趙俊英、宋柏瑛、黃金菊、張清子、王安國、韓曲効蘭、連慧娟、詹玲玲、朱瑞琪、張武雄、王湘君、王美君、劉麗婷、陳玉美、周劉蘭香、郭雪珍、婁駿鵬、彭鳳嬌、邱郁清、陳明淵、胡俊智、梁吳桂香
600 元	(朱遠漢、朱遠洋、朱遠治)、蘇金香、黃麗玲
500 元	鄭義峰、張炳熙、何祖鳳、郭真真、王明廣、武梅邨
400 元	吳忠霖
300 元	蘇素微、陳怡君、黃秀鳳、詹麗卿、郭雪珍
200 元	莊文正、徐家湘
共修 農曆 102 年七月十八日	
打齋 3000 元	孔德明
打齋 1000 元	陳伊琳、林琬蓉
打齋 500 元	程凱
地藏王菩薩誕辰法會 農曆 102 年七月廿九日	
壽桃由徐萬城、董小龍、賴淑櫻、方秀堅、蘇金香、陳春、陳玉美、賴慧玲、戴鄭錦鈿、林琬蓉、陳伊琳、周台台、馮肅蘭、趙正芳結緣	
打齋 1000 元	陳聲漢、(張定中、賴淑櫻)、潘海濤、徐萬城、(董小龍、賀閱)、林琬蓉陳伊琳、周秀芬
打齋 500 元	鄭長椿、馮肅蘭、陳春、趙正芳、周台台、陳玉美、賴慧玲、戴鄭錦鈿、巫金珠
打齋 300 元	黃秀鳳
打齋 200 元	韓秀珍
1000 元	陳金財
600 元	梁清芬
共修 農曆 102 年八月十日	
打齋 1000 元	張定中



中華佛教居士會 102 年同修日期及課目預定配當表

國曆		農曆		星期	同修課目
月	日	月	日		
十月	五	九月	初一	六	仁王護國法會
	十九		十五	六	慶生報恩法會 禮藥師懺
	廿三		十九	三	觀音大士出家紀念日
	卅一		廿七	四	
十一月	一	十月	廿八	五	禮藥師寶懺三永日
	二		廿九	六	
	三		初一	日	仁王護國法會
	十七		十五	日	慶生報恩法會 上午普佛 下午禮大悲懺
十二月	三十	十一月	廿八	六	慈悲三昧水懺
	三		初一	二	仁王護國法會
	十七		十五	二	慶生報恩法會 上午普佛 下午誦藥師經
	十九		十七	四	阿彌陀佛誕辰
	廿二		二十	日	虔禮梁皇寶懺七永日
	廿三		廿一	一	
	廿四		廿二	二	
	廿五		廿三	三	
	廿六		廿四	四	
	廿七		廿五	五	
廿八	廿六	六			
附記	(一) 每星期六唸佛共修，上午九時卅分起香。 (二) 每月舉行放生一次。 (三) 舉辦頭七、七七、百日、周年佛事與拜懺。				