

圓覺經直解

諾那・華藏精舍

台北總舍：台北市南京東路五段六十三號十四樓（來禮大廈）
(02)2764-1117・2753-2621

●免費助念專線：(02)2763-3733

花蓮分舍：花蓮市商校街二六二號七樓

電話：(03)833-1098

台東分舍：台東市正氣北路一一五巷三號

電話：(089)355-706

高雄分舍：高雄市博愛一路三九一號十二樓

電話：(07)311-2822

台南分舍：台南市東區林森路一段一五八號六樓

電話：(06)289-4000

台中分舍：台中市五權路一之六十七號十三樓

電話：(04)2375-0930

埔里分舍：南投縣埔里鎮中心路四十九號

電話：(049)298-3179・299-5721

新竹分舍：新竹市和平路一四二號十二樓

電話：(03)525-3099

紐約分舍：218 Broad Av.Apt#4B Leonia N.J.07605 U.S.A.

TEL: +1(201)242-1396

丹頓分舍：1523 Highland Park Road., Denton, Tx. 76205 U.S.A.

TEL: +1(940)243-3110

休士頓分舍：8803 Bellaire Blvd, Houston, Tx. 77036 U.S.A.

TEL: +1(713)502-7167

達拉斯分舍 : 610 Old Campbell Road #104 Richardson, Texas 75080 U.S.A.
TEL: +1(972)462-1027 手機(助念專線) : +1(214)729-6666

馬來西亞沙巴分舍 : Lot 19, 1st Floor, Grand Industrial Phase II, Jalan Bundusan,
Penampang 89580 Kota Kinabalu, Malaysia
TEL: +1(608)872-9972
多倫多分舍 : Suite 602, 3950 14TH Avenue, Markham, Ontario Canada, L3R-0A9
TEL: +1(905)944-9010

印尼泗水分舍 : 71. Margore To Indah Surabaya Tower Rm No5&6F Indonesia
TEL: +1(62)31-5453465 FAX: +1(62)31-8437234

洛杉磯分舍 : 18727 Fieldbrook St. Rowland Heights. Ca. 91748 U.S.A.
TEL: +1(626)964-7989 手機: +1(626)512-0452

香港分舍 : 香港九龍柯士甸道西一號漢日居六座三十八樓A
TEL: +852-2390-2978

諸佛菩薩聖誕



正月初一日	彌勒菩薩聖誕	七月初十日	蓮花生大士聖誕
二月初八日	釋迦佛涅槃日	七月三十日	地藏菩薩聖誕
二月十九日	觀世音菩薩聖誕	八月初八日	聖救度佛母聖誕
三月十四日	華藏祖師圓寂日	九月十九日	觀世音菩薩出家日
三月十六日	準提菩薩聖誕	九月三十日	藥師佛聖誕
四月初四日	文殊菩薩聖誕	十二月七日	阿彌陀佛聖誕
四月初八日	釋迦佛聖誕	十二月八日	釋迦佛成道日
五月十五日	諾那祖師聖誕		
六月十九日	觀世音菩薩成道日		

諾那·華藏精舍

全球臨終關懷助念團

免費助念聯絡電話

台北：(02) 2763-3733 (日夜24小時升動)

行動電話：0912-473000

高雄：(07) 323-6043 (24小時升動)

台中：(04) 2375-7995

行動電話：0921-376997

台南：(06) 268-9187 • (06) 289-2253

埔里：(049) 298-3179

行動電話：0939-943413

台東：行動電話：0937-609109

花蓮：(03) 832-1751

新竹：(03) 528-1321

行動電話：0925-222897

基隆：(02) 2763-3733

行動電話：0912-473000

桃園中壢：

(03) 321-5000 • (03) 4092-092

行動電話：0921-628973

屏東：(08) 732-7273

行動電話：0982-535866

嘉義：(05) 236-9991

行動電話：0939-008135

雲林：(05) 534-7895

行動電話：0927-238243

宜蘭：(03) 933-4319

行動電話：0935-536938

玉里：(038) 980-369

行動電話：0933-487-070

苗栗：行動電話：0925-955722

美國洛杉磯：

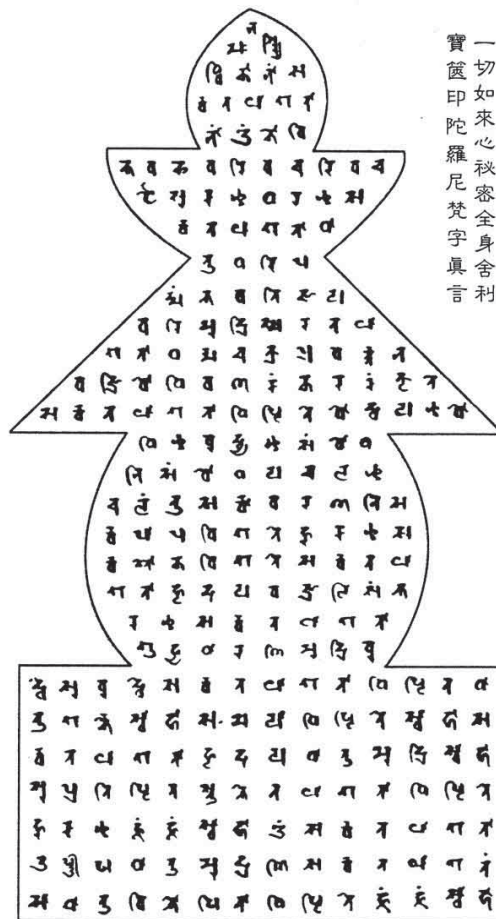
陳美圭：+1(626) 964-7989

美國達拉斯：

黃林光：+1(972) 462-1027

香港：金宏貴：+852-2390-2978

手機：+852-9380-7084



一切如來心秘密全身舍利
寶篋印陀羅尼梵字真言

一切如來全身舍利咒

智敏·慧華金剛上師傳授

此咒具大威力能滅生死重罪成就淨善功德，至誠禮拜供奉佩帶持誦，不為一切諸病及盜賊怨仇咒詛之所傷害，消障增福富饒吉祥，現生安樂後生淨土，功德無邊不可思議，幸勿污毀不敬至招愆尤至祈。

圓覺宗
寧瑪巴心要偈

念念返聞本寂體，隨遇而安不分別；
觸目逢緣皆妙用，幻顯幻滅離取捨；
豎窮三際遍十方，心光圓照寂滅相；
本寂本照本不動，無修無證無證者；
三身五智原具足，普賢佛位任運成；
上與諸佛同慈力，下與有情共悲仰；
三密如幻救度海，無餘悉歸常寂光；
無盡法界願示現，無住度生大圓覺。

智敏

慧華 金剛阿闍黎耶 謹誌於台北總舍

佛曆三〇二六年九月十九日
時維 公元一九九九年十月二十七日

觀世音菩薩出家紀念日

大方廣圓覺修多羅了義經序

龔光祿矣。帝書壽邸書。平章事。集賢殿學士。裴巽

夫血氣之屬必有知。凡有知者必同體。所謂真淨明妙虛徹靈通卓然而獨存者。也是衆生之本源。故曰心地是諸佛之所得。故曰菩提。交徹融攝。故曰法界。寂靜常樂。故曰涅槃。不濁不漏。故曰清。

淨。不妄不變。故曰真如。離過絕非。故曰
佛性。護善遮惡。故曰揔持。隱覆含攝。故
曰如來藏。超越玄閎。故曰密嚴國。統衆
德而大備。燦群昏而獨照。故曰圓覺。其
寔皆一心也。背之則凡。順之則聖。迷之
則生死。始悟之則輪迴。息親而求之則
止觀。定慧推而廣之則六度萬行。引而

爲智。然後爲正智。依而爲因。然後爲正
因。其是皆一法也。終曰圓覺而未嘗圓
覺者。凡夫也。欲證圓覺而未極圓覺者。
菩薩也。具足圓覺而住持圓覺者。如來
也。離圓覺無六道。捨圓覺無三乘。非圓
覺無如來。泯圓覺無眞法。其是皆一道
也。三世諸佛之所證。蓋證此也。如來爲

一大事出現。蓋爲此也。三藏十二部一切修多羅。蓋詮此也。然如來垂教。指法有顯密。立義有廣略。乘時有先後。當機有深淺。非上根圓智。其孰能大通之。故如來於光明藏。與十二大士。密說而顯演。潛通而廣被。以印定其法。爲一切經之宗也。

大方廣圓覺脩多羅了義經直解卷上

唐罽賓國沙門佛陀多羅譯

明匡山逸叟憨山釋德清解

明新安 程夢暘覺我較閱

此經以單法爲名。一真法界如來藏心爲體。以圓照覺相爲宗。以離妄證真爲用。以一乘圓頓爲教相。以單法爲名者。論云所言法者。謂衆生心。圓覺二字直指一心以爲法體。此有多稱。亦名大圓滿覺。亦名妙覺明心。亦名

一真法界。亦云如來藏清淨真心。楞伽云寂滅一心。卽起信所言一法界大總相法門。體稱謂雖多。總是圓覺妙心。唯此一心。乃十法界凡聖迷悟依正因果之本。爲諸佛之本源。號爲法身。爲衆生之心地。故名佛性。一切諸法。皆依此心建立。故單以法爲名。其大方廣。乃此心法所具體相用三大之義。然大卽體大。謂此一心包法界而有餘。擴大虛而無外。橫該豎遍大而無外。故名大也。方卽相大。又

方訓法也。謂此一心爲衆生之佛性。以有此性。軌別一聞佛性。便能生解。長劫輪迴。持而不失。故曰軌物生解。任持自性。以無相真心。而爲有相之法則。故方爲相大也。廣卽用大。以稱此心體。周遍無遺。無刹不現。無物不周。故爲用大也。以此法義圓備一心。以此經中直指此心。爲生佛迷悟脩證之本。故云單法爲名也。脩多羅是梵語。此云契經。以凡是佛所說之經。通名契經。謂是契理契機之教。但

應機有大小爲小乘人說者名不了義經。爲大乘人說者名了義經。謂顯了究竟之極談。以題中通指此經。乃經藏中了義之經。非不了義經也。上十字乃一經所詮之法義。下一經字乃別指當經能詮之文字也。一真法界如來藏心爲體者。經云入於神通大光明藏。卽如來藏清淨心體平等不二。故曰一真。又云如法界性。究竟圓滿。是則名爲因地法行。首稱大陀羅尼門。卽一法界大總相法門體。

爲諸佛之因地。菩薩之行本。故以此爲一經之體也。以圓照覺相爲宗者。經云一切如來本起因地。皆依圓照清淨覺相。永斷無明。方成佛道。故以爲一經之宗也。離妄證真爲用者。經云知是空華卽無輪轉。又云知幻卽離離幻卽覺。故以此爲用也。一乘圓頓爲教相者。以此經純談覺性。圓脩三觀。頓證一心。雖列二十五輪。但是一心轉換。並無階級次第。故以圓頓爲教相也。然此五重乃天台釋經

之軌則。攝盡全經之旨趣。故學者開卷了此。則思過半矣。

唐罽賓國沙門佛陀多羅譯

此翻譯名氏也。罽賓乃西域之國號。此云賤種。以此國開土乃賤人自立爲君長。故相傳爲名佛陀。此云覺。多羅此云救。乃譯師之名也。傳譯年代具載別傳。

匡山逸叟憨山釋德清直解

初序分

如是我聞一時。

此下至平等法會總名。證信序以諸經之首。皆有此序名爲通序。以阿難請問佛遺命立言證法有所授也。如是我聞者。謂阿難結集法藏時。口宣佛言。謂如是之法。我阿難從佛所聞。非臆說也。一時之言。本無定指。但是佛與弟子機感會集之時。故凡說經皆曰一時。婆伽婆。

亦云薄伽梵。乃梵音梵夏耳。是佛之果號。此

號從來不翻。以含多義故不翻。謂此一語具有六義。一自在。二熾盛。三端嚴。四名稱。五吉祥。六尊貴。皆稱佛德。若翻一名。則攝義不盡。故但存梵語耳。此五不翻之一例也。此爲說法主。

入於神通大光明藏三昧正受。一切如來光嚴住持。

此說經處也。佛有三身。謂法報化。所依土亦有三。謂寂光實報莊嚴及方便有餘。法身佛。

依寂光土。報身佛依實報土。卽盧舍那佛住
華藏土。與地上菩薩說華嚴經化身。乃釋迦
佛依人間靈山舍衛精舍等處爲人天等說
三乘法。今說經處。言大神通光明藏者。乃常
寂光土。是法身所依。言三昧。此云正定。正受
者。乃正定中受用意。顯此經乃法報同體之
佛所說。正定正受。乃自受法樂之處也。一切
如來光嚴住持者。言法性土。乃諸佛所證常
寂光土。以光爲嚴。非餘寶物莊嚴也。以此寂

光乃法身之安宅故云。住持卽此說處。依真便非他佛餘處可比。顯法最殊勝也。

是諸衆生清淨覺地。

此言寂光乃生佛平等之實際。謂諸佛之安宅。卽是衆生本有不迷之覺地。此顯真妄不二之真境也。

身心寂滅平等本際。圓滿十方不二隨順。

此言寂光真境。乃諸佛衆生若身若心皆同寂滅平等之實際。此體深也。圓滿十方謂用。

廣言其用圓滿含裹十方廣大無外也。不二隨順文倒應云隨順不二。謂一切聖凡皆歸此中平等一際。故云隨順不二。於不二境現諸淨土。

上不二境乃諸佛自受法樂之地也。以無身心之相。何有主伴之分。若無主伴。無說無示。則無說法之事矣。今言從不二境現諸淨土者。正顯從自受用現他受用土。乃爲地上菩薩說自性法之報土。此中乃有說聽。然此土

中雖有說聽。而如來尙在三昧未曾出定。何以有說。意顯此經乃法身如來所說之法。顯示離心意意識境界相。此正如來最勝清淨禪。殊非他經可比也。楞伽經中法身說法。乃以法證佛。此經以處證佛。二經合觀。良有深旨。此從來所未達者。請深觀之。

與大菩薩摩訶薩十萬人俱。其名曰文殊師利菩薩。普賢菩薩。普眼菩薩。金剛藏菩薩。彌勒菩薩。清淨慧菩薩。威德自在菩薩。辨音菩薩。淨諸

業障菩薩。普覺菩薩。圓覺菩薩。賢善首菩薩等。而爲上首。與諸眷屬皆入三昧。同住如來平等法會。

此標伴衆列上首之名也。十二大士舊解皆以三觀釋其名。然各具其德。似不必拘。言皆入三昧者。以佛乃卽法身之報相。土乃卽寂光之報土。况佛自入三昧說自性法。豈有聽衆散心而可入耶。故必入三昧然後可同住。此平等法會也。問曰。主伴皆在三昧。則無聽。

矣。將何以顯法耶。答曰。此不思議之妙法也。昔空生巖中宴坐。天帝散花讚爲善說般若。空生曰。我實無說。天帝曰。尊者以不說說。我以絕聽聽。如此說聽。是真般若。了此可信。三昧中善說善聽也。舊說菩薩既有啟請威儀。必有出入之文。或譯人略之。此說太拘。豈不聞那伽常在定。無有不定時。豈獨佛常在定。而菩薩便不定耶。八地菩薩現三昧。樂意生身而度生。豈出定耶。若執必出定而有聽受。

啟請則不起滅定而現諸威儀。豈非菩薩之事。那因便及此。學者識之。

於是文殊師利菩薩在大眾中。卽從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手而白佛言。

此經家敘置問法之威儀也。

大悲世尊。願爲此會諸來法眾說於如來本起清淨因地法行。及諸菩薩於大乘中發清淨心。遠離諸病。能使未來末世眾生求大乘者。不墮邪見。

此正陳請辭也。問有二意。一問如來因地發心。依何等法。脩何等行。而得成佛。二問菩薩於大乘中。已發清淨願成佛度生之心。但不知如何用心脩行。得正知見。不墮偏邪之病。若蒙開示。則使未來末世眾生有發大乘心者。卽依今日所說而脩。則不墮於邪見矣。此雖爲現在而問。其實多爲未來之機。此悲願之心也。

作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。

此敘置求法之懇誠也。

爾時世尊告文殊師利菩薩言○善哉善哉善哉○善男子○汝等乃能爲諸菩薩諮詢如來因地法行○及爲末世一切衆生求大乘者得正住持不墮邪見○汝今諦聽當爲汝說○

此讚善問誠聽許說也○下倣此○

時文殊師利菩薩奉教歡喜○及諸大衆默然而聽○

此欣承法音冥心佇聽也○下倣此以敘十二

大士請法之儀。一一皆同其文。最整故不重釋。

善男子。無上法王有大陀羅尼門。名為圓覺。流出一切清淨真如。菩提涅槃及波羅密。教授菩薩。一切如來本起因地。皆依圓照清淨覺相。永斷無明。方成佛道。

此直示本起因地也。如來因地獨標圓覺一法。而爲行本。然稱此圓覺爲陀羅尼門者。梵語陀羅尼。此云總持。謂總一切法持無量義。

以此圓覺爲十法界大總相法門。體一切聖
凡依正迷悟因果。皆依此圓覺一心而爲建
立。以無一法而不具。故曰總。因果纖毫不失
不壞。故曰持。一切聖凡無不由之。故稱爲門。
流出者。卽由此建立之義。然此覺體爲諸佛
之法身。爲衆生本覺之心地。雖染而不染。故
曰清淨。從來不妄不變。故稱眞如。但以無明
障蔽而不現。諸佛如來於因地。依此本覺眞
心。發始覺之智。斷盡無明。始本合一。名究竟

覺。爲得菩提之果。還歸寂滅一心。名爲圓寂。是稱涅槃。是知諸佛果德。皆依此圓覺一心建立。故云流出。然不獨佛果卽菩薩因地。諸波羅密亦從此出。故云及也。以諸佛之因地。爲菩薩之行本。故云教授。是故一切如來成佛本起之因地。更無別法。皆依此圓覺自性之光明。還照寂滅清淨之覺體相。卽性體也。以此圓滿照徹無遺。則無明永斷。圓證法身。唯此一法而已。故曰皆依圓照清淨覺相。永

斷無明。方成佛道也。然圓照卽一心三觀之智。清淨覺相卽一心三諦之體。全經但發明此一句而已。問曰。此云有大陀羅尼門名爲圓覺。流出一切云云等。與首楞嚴云有三摩提名大佛頂首楞嚴王等。語勢似同。義有何別。答曰。語雖似同。義有少別。以此經直指覺體。爲因地心。彼經以首楞嚴大定爲成佛初心之方便。此體彼用。爲不同耳。然所同者。彼經先以不生滅心爲本脩因。依之建立首

楞嚴大定。然不生滅心。卽此覺體。彼首楞嚴定。卽此圓照清淨覺相。以此圓照。卽彼大定。此中覺相。卽彼不生滅心。攝用歸體。究竟無二。故皆爲成佛之本。問曰。佛言圓覺陀羅尼門。爲如來本起之因地。又曰。清淨眞如。則爲衆生不迷之佛性。又曰。皆依圓照清淨覺相。則本無無明可斷也。忽曰。永斷無明。方成佛道。則義不相蒙。敢問其旨。答曰。此義幽深。非麁心可擬。請試言之。然圓覺妙心。乃諸

佛衆生平等無二之法身也。以法身流轉五道。名曰衆生。然清淨眞如。乃諸佛之法身。衆生之佛性。良由最初一念無明。不覺迷此法身。而成五蘊幻妄之身心。則本有圓覺而爲不迷之佛性。以煩惱不能染。故曰清淨。本來不妄不變。故曰眞如。故清淨眞如一語。直指衆生迷中之佛性也。以諸佛因地。同是衆生。但能依本覺之佛性。發起始覺之智。斷盡無明。始本合一。名得菩提。還證寂滅一心。故曰

涅槃。是則諸佛菩提涅槃之果德。皆從迷返
悟。脩而後得。故曰永斷無明。方成佛道。然脩
斷之方。皆依圓覺自性之智光。還照寂滅清
淨之心體。故曰圓照清淨覺相。以自性光明
一照。則無明頓破。故曰永斷。此實成佛之秘
訣。頓悟頓證之妙門。爲如來因地之法行。此
經直指一心圓頓之旨。故首揭於此。爲一經
之宗趣。語義幽深。非淺識可了。故特發之。
云何無明。

此徵釋無明之體。將顯圓照之功也。此徵下釋。

善男子。一切衆生。從無始來。種種顛倒。猶如迷人。四方易處。妄認四大爲自身相。六塵緣影爲自心相。譬彼病目。見空中華。及第二月。

此釋無明之元也。謂衆生本有法身。元無生死。今因最初一念不覺之無明。迷本來之佛性。起貪嗔痴。造種種業。妄取六趣之生死。故云種種顛倒。雖在往來生死之中。而法身湛

然不動。故如人迷方。而方實不轉也。所以迷者。以背法身。但認四大假合之幻身爲己身。妄認攀緣六塵影子。妄想緣慮之心爲真心。譬如病目。見空中華。及第二月。病目喻無明。空華喻妄身。二月喻妄心。認妄失真。故云顛倒。

善男子。空實無華。病者妄執。由妄執故。非唯惑此虛空自性。亦復迷彼實花生處。由此妄有輪轉生死。故名無明。

此喻示無明之體也。謂法身本無身心之相。如空本無花。今妄認四大爲身。如執空華爲實有。由妄執故。不唯迷本法身。故云惑此虛空自性。亦復不知妄身從無明有。故云迷彼實花生處。由此顛倒故。有輪轉生死。此乃無明之體也。

善男子。此無明者。非實有體。如夢中人。夢時非無。及至於醒了。無所得。如衆空華滅於虛空。不可說言有定滅處。何以故。無生處故。一切衆生。

於無生中。妄見生滅。是故說名輪轉生死。

此釋無明體空。以明生死本來不有也。以生死乃迷中之顛倒。如夢中事。覺後卽空。以生本無生。故滅亦無滅。故如空花無定滅處。

善男子。如來因地脩圓覺者。知是空華。卽無輪轉。亦無身心受彼生死。非作故無。本性無故。

此的示頓悟妙門。以顯圓照之功。唯一知字也。謂諸佛因地脩行。唯以圓覺自性光明。圓照自心寂滅之體。一念了知身心世界。如空。

中花。本來不有。則生死當下頓斷。以身心本空。故無可受生死者。此非造作而後無。特以本來自性元無故也。

彼知覺者。猶如虛空。知虛空者。卽空花相。亦不可說。無知覺性有無俱遣。是則名爲淨覺隨順。此拂能所對待之跡。以顯圓照平等。寂滅究竟。一心淨覺之智也。云彼知覺者。乃指上知是空華之知。卽所謂圓照乃自性本有之智。光爲能照之智。者字指所照之境。卽清淨之

覺相。如虛空。乃喻所照之覺體。所謂清淨法身。猶若虛空。謂此覺體。雖是本有。向被無明障蔽。從來不覺。今仗智光一照。則無明頓破。本體當下現前。則歷劫生死。一時頓斷。是所謂知是空華。卽無輪轉。此特顯智照有功也。知虛空者。此者字乃指上能照之智。意謂初以智照惑。惑滅則智亦不存。然所照旣寂。若存能照之知。猶是無明。故須遣之。故云知虛空者。卽空花相。此則能所雙忘。寂照不二。到

此唯有如智照體獨立。故云亦不可說。無知覺性。直至心境兩忘。能所俱泯。故云有無俱遣。如此乃合寂滅一心。故云是則名爲淨覺隨順。此文倒應云隨順淨覺。卽前云隨順不二也。

何以故。虛空性故。常不動。故如來藏中無起滅。故無知見。故如法界性。究竟圓滿遍十方。故是則名爲因地法行。

此徵釋所照寂滅心體。重顯絕待真心。以示

清淨覺相也。何故要重重遣拂能所耶。以寂滅心體。本來如虛空性。常住不動。此顯空也。謂今雖有身心生死。本來如空中花。以如來藏中無起滅故。不容有知見故。此顯假也。如者稱也。謂稱法界性。究竟圓滿。周遍十方故。此顯中也。此實妙覺明心之實際。如來因地。唯此而已。

菩薩因此於大乘中發清淨心。末世衆生依此脩行。不墮邪見。

菩薩發心。當因此而發。則爲真因。衆生依此而脩。則爲正行。故不墮邪見。此結答問意也。爾時世尊欲重宣此義。而說偈言。

文殊汝當知。一切諸如來。從於本因地。皆以智慧覺。了達於無明。知彼如空花。卽能免流轉。又如夢中人。醒時不可得。覺者如虛空。平等不動轉。覺徧十方界。卽得成佛道。衆幻滅無處。成道亦無得。本性圓滿故。菩薩於此中。能發菩提心。

末世諸衆生。脩此免邪見。

倡頌對之。則有無廣略可知。

於是普賢菩薩在大衆中。卽從座起。頂禮佛足。
右繞三匝。長跪叉手。而白佛言。

請法威儀。

大悲世尊。願爲此會諸菩薩衆。及爲末世一切
衆生。脩大乘者。聞此圓覺清淨境界。云何脩行。
世尊。若彼衆生。知如幻者。身心亦幻。云何以幻
還脩於幻。若諸幻性。一切盡滅。則無有心。誰爲

脩行。云何復說脩行如幻。若諸衆生本不脩行。於生死中常居幻化。曾不了知如幻境界。令妄想心云何解脫。願爲末世一切衆生作何方便。漸次脩習。令諸衆生永離諸幻。

此普賢大士聞前開示。躡跡起疑。故特啟請。脩行方便也。由前佛說。知是空花。卽無輪轉。亦無身心受彼生死。此乃一念頓悟。當下頓了生死。則不假脩行。更無方便。此則大有徑庭。非上上根人。不能領悟。奈何末世衆生。上

上根者少。若不假脩行。必難悟入。若不假方便。不能造脩。故此首問脩行。以求方便漸次之法也。若謂知是空華。卽無輪轉。然空花卽幻妄也。若縱有衆生。能知身心如幻者。若所知是幻。則此能知之身心。亦是幻矣。云何以幻還脩於幻耶。此一疑也。若所知之幻旣滅。則能知之幻亦滅矣。如此能所皆滅。則無有心矣。又誰爲脩行之人耶。云何復說脩行如幻。此二疑也。若諸衆生本不假脩行。如此則

於生死中常居幻化。曾不了知如幻境界。是則令妄想心云何解脫耶。此三疑也。因此請問如來。願說脩行之方便。當令衆生永離諸幻也。故向下世尊答以衆生幻心。還依幻滅。不妨以幻脩幻爲一答。諸幻滅盡。覺心不動。不入斷滅爲二答。知幻卽離。亦無方便。離幻卽覺。亦無漸次。爲三答。然通釋成前章頓悟頓脩之意。

作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。

此敘求法之懇誠也。

爾時世尊告普賢菩薩言。善哉善哉善男子。汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生脩習菩薩如幻三昧方便。漸次令諸衆生得離諸幻。汝今諦聽。當爲汝說。

此讚善問。誠聽許說也。

時普賢菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。

此欣承法音。冥心佇聽也。

善男子。一切衆生種種幻化。皆生如來圓覺妙

心猶如空華從空而有。幻華雖滅。空性不壞。衆生幻心。還依幻滅。諸幻盡滅。覺心不動。

此答諸幻滅盡。不入斷滅。

依幻說覺。亦名爲幻。若說有覺。猶未離幻。說無覺者。亦復如是。是故幻滅。名爲不動。

此答以幻脩幻。以釋成不入斷滅之意也。謂以覺覺幻。覺亦是幻。故云依幻說覺。亦名爲幻。若說幻滅而覺存者。此亦是幻。故云若說有覺。猶未離幻。若更起一見。說幻滅而覺亦

無者。亦復是幻。何也。以未達究竟實際故也。直須有無俱遣。照體獨立。故云幻滅名爲不動。以種種幻化。皆生圓覺妙心。故諸幻滅盡。覺心不動也。

善男子。一切菩薩及末世衆生。應當遠離一切幻化虛妄境界。由堅執持遠離心。故心如幻者。亦復遠離。

此示離幻方便。以答永離諸幻之情。以遣離幻之心也。謂知是幻。方起能離之心。諸幻既

滅。若堅執有能離之心。此心亦如幻者。故應
亦復遠離。此遣第一重能離之心也。
遠離爲幻。亦復遠離。

此遣第二重離心之離也。謂初以知離幻。幻
滅。則遣能知之心。若能知己泯。則此離亦如
幻。故云遠離爲幻。亦復遠離。

離。遠離幻。亦復遠離。

此遣第三重離上遠離之離。所謂遣遣也。
得無所離。卽除諸幻。譬如鑽火。兩木相因。火出

木盡灰飛烟滅以幻脩幻亦復如是諸幻滅盡
不入斷滅。

此言遣之又遣。以至無遣。故云得無所離。卽
除諸幻也。鑽火喻諸幻智。灰飛烟滅以喻遣
遣。唯有地存故。喻不入斷滅。此總結答問意
也。

善男子。知幻卽離。不作方便。離幻卽覺。亦無漸
次。

此結示頓悟頓證。以顯究竟一心之旨也。

問曰。上答以幻脩幻。遣之又遣。皆是方便漸次之意。今結示云。不作方便。亦無漸次。豈佛自語相違耶。答曰。此義幽玄。誠難體會。上云種種幻化。皆生如來圓覺妙心。雖云重重遣拂。所遣拂者。總是一幻。謂此妙覺心中。凡有起心動念絲毫。見處未忘。通皆是幻。若知到底。是幻。則一切諸幻自離。但知而已。又何別作方便。若但存執着之心。卽是知見未忘。便名微細法執。了達一切皆幻。則當下消亡。

全體自現。故云知幻卽離。離幻卽覺。正如香象渡河。一踏到底。所謂不作方便。亦無漸次也。

一切菩薩及末世衆生。依此脩行。如是乃能永離諸幻。

此結酬問意也。謂必要如是重重遣拂。乃能永離諸幻也。

爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

普賢汝當知。一切諸衆生。無始幻無明。

皆從諸如來。圓覺心建立。猶如虛空華。
依空而有相。空華若復滅。虛空本不動。
幻從諸覺生。幻滅覺圓滿。覺心不動故。
若彼諸菩薩。及末世衆生。常應遠離幻。
諸幻悉皆離。如木中生火。木盡火還滅。
覺則無漸次。方便亦如是。
長行但云種種幻化。生於覺心。不知何者是
幻化。故頌中補無明二字。謂種種幻化。皆無
明也。

於是普眼菩薩在大衆中卽從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手而白佛言。

請法威儀。

大悲世尊。願爲此會諸菩薩衆及爲末世一切衆生演說菩薩脩行漸次。云何思惟。云何住持。衆生未悟。作何方便。普令開悟。

此普眼請問漸次之行。以釋圓照清淨覺相之義也。由前文殊章直云知是空花。卽無輪轉。亦無身心受彼生死。普賢章云知幻卽離。

不作方便。離幻卽覺。亦無漸次。此乃頓悟一心。當下頓證。不涉途程。不假脩行。但一知字而已。此是上上根人。方能了悟。柰末世衆生。上上根少。中下者多。若不脩行。則長在生死。若脩行無正方便。則無門可入。若無漸次。亦難頓悟。故問。思惟乃初心止觀。下手工夫。住持乃安心之法。則總是開悟之方便也。

世尊。若彼衆生無正方便。及正思惟。聞佛如來說此三昧。心生迷悶。卽於圓覺不能悟入。願興

慈悲爲我等輩及末世衆生假說方便。

此重請必要方便思惟者。以初心必假正方便入門。然後乃可得正思惟。且以方便爲急。故結請方便也。假說者。於無方便中說方便。故爲假說耳。按後答文。初依奢摩他持戒安坐。乃正方便。恒作是念。止觀雙運。乃正思惟。非幻不滅。乃安住。垢相永滅。十方清淨。乃開悟也。

作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。

三展虔誠。

爾時世尊告普眼菩薩言○善哉善哉善男子○汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生問於如來脩行漸次○思惟住持○乃至假說種種方便○汝今諦聽○當爲汝說○

讚許誠聽。

時普眼菩薩奉教歡喜○及諸大衆默然而聽○當機默佇。

善男子○彼新學菩薩及末世衆生○欲求如來淨

圓覺心。應當正念。遠離諸幻。

此總答問意也。普眼雖問脩行漸次。思惟住持等。然主意單問離幻初心方便。故佛答以脩行捷要。只是以正念爲最初下手工夫。故云應當正念。然正念者無念也。故凡起心動念。在圓覺體中皆爲幻化。意在一念不生。則諸妄自滅。故云遠離諸幻。以前云種種幻化。皆生如來圓覺妙心。故須離念。乃得相應。論云。離念境界。唯證相應故。此以爲最初方便。

也。

先依如來奢摩他行。堅持禁戒。安處徒衆。宴坐靜室。

此示離念之方便也。梵語奢摩他。此云止也。然脩行必以止爲首者。以衆生向認妄想攀緣之心。念念生滅。無暫停時。今欲一旦離念。豈可得耶。故先脩止行。以爲最初工夫。爲入禪之方便也。所言止者。按天台止有三止。謂體真止。方便隨緣止。息二邊分別止。以此三

止爲前導。然後可入空假中之三觀。今經之止。但是體真止也。若脩此止。先將身心內外一齊放下。放下又放下。放到無可放處。則諸想歇滅。內外一空。卽此空處。便能體合真心。妄想不生。則念自離也。故以止爲正念。若正念現前。則諸妄頓滅。故云遠離諸幻。此爲入禪之切要。學者應知堅持禁戒者。此正楞嚴三漸次。先持四重。皎如冰霜。故曰堅持。宴坐靜室者。以行人向在動亂境中。非宴坐不能。

攝心。以此證之。既不動作。則單脩體真止耳。
然必安處。徒衆者。非要多人。但取同見同行。
爲依止決擇。使行易成耳。

恆作是念。我今此身四大和合。所謂髮毛爪齒。
皮肉筋骨髓腦垢色。皆歸於地。唾涕膿血津液。
涎沫痰淚精氣。大小便利。皆歸於水。暖氣歸火。
動轉歸風。四大各離。今者妄身。當在何處。卽知
此身畢竟無體。和合爲相。實同幻化。四緣假合。
妄有六根。

此示入觀之方。以答漸次思惟之問。先示假觀也。今普眼漸次方便思惟之問。蓋因文殊章云。妄認四大爲自身相。六塵緣影爲自心相。且云。知是空花。卽無輪轉。又云。知幻卽離。不作方便。是乃頓悟頓證。第恐中下根人。不能頓入。故有此請。世尊先示脩止。爲前方便。今示入觀。正答思惟之問。先示假觀之方。初教觀身。次第分析。然後觀心。此示漸次之方也。然觀亦有三。謂空假中。今依楞嚴如幻三

摩提。乃示先從假入空。次從空假入中。正顯脩心之漸次。此先觀身如幻。故爲假觀。三觀圓具一心。總釋前知幻卽離一知字。

六根四大中外合成。妄有緣氣於中積聚。似有緣相。假名爲心。

此示觀心之方便也。六根爲內。四大爲外。卽所造六塵。以根塵和合。識生其中。故云合成。妄有下示心假也。謂現前之心。乃妄想耳。非真心也。何以知之。以是六識攀緣前五塵落

謝影子。以緣氣聚積。似有假相。乃是妄想影子。假名爲心。以衆生日用。但認此假影爲心耳。今觀此心。離塵無體。苟不認假爲真。則妄想自消。卽妄想消處。不求真而真自復。故云。善男子。此虛妄心。若無六塵。則不能有四大分解。無塵可得於中。緣塵各歸散滅。畢竟無有緣心可見。

此示假觀之成功也。前云妄認六塵緣影爲自心相。若但知幻卽離。不能頓離。故教先觀

此身四大是假。各歸散滅。內根既無。則外亦無塵可對。根塵既消。則緣心亦滅。此心亦假也。

善男子。彼之衆生。幻身滅故。幻心亦滅。幻心滅故。幻塵亦滅。幻塵滅故。幻滅亦滅。幻滅滅故。非幻不滅。譬如磨鏡。垢盡明現。

此示從假入空觀也。謂以觀照根塵識三。俱已消滅。然所觀既空。則能觀亦泯。故云幻滅亦滅。以前云知虛空者。既空花相。故觀照亦

不立。此則能所兩忘。對待斯絕。唯一圓明清淨真心。故云非幻不滅。覺心不動。清淨乃空之異名。故云空觀。鏡喻可知。

善男子。當知身心皆爲幻垢。垢相永滅。十方清淨。

此從空假以入中道也。初云皆依圓照清淨覺相。但是一心。故名中道。

善男子。譬如清淨摩尼寶珠。映於五色。隨方各現。諸愚痴者。見彼摩尼。實有五色。善男子。圓覺

淨性現於身心。隨類各應。彼愚痴者。說淨圓覺。實有如是身心自相。亦復如是。由此不能遠於幻化。是故我說身心幻垢。對離幻垢。說名菩薩垢盡對除。卽無對垢及說名者。

此顯絕待真心。以示圓照清淨覺相之體也。摩尼珠喻圓照淨心。隨現五色喻五蘊身心。舊註云。喻五道。此指大覺。以經云身心自相。乃的指五蘊。而隨類之言。意該五道。然正義的指五道衆生。總一五蘊身心耳。謂妙圓覺。

心。本無五蘊。良由無明業幻所作。全從妙心所現。故如摩尼隨現五色。衆生不了真心。但認五蘊幻相。故如痴人執珠體實有五色也。以錯認五蘊爲我。以覆蔽真體。故爲幻垢。今以觀智照破五蘊皆空。故名菩薩。以對待未忘。猶是無明。故真體未顯。若對待一忘。能所雙絕。乃顯絕待真心耳。

善男子。此菩薩及末世衆生。證得諸幻滅影像。故爾時便得無方清淨無邊虛空。覺所顯發覺。

圓明故顯心清淨。

此正顯圓照之相也。謂此妙圓心體。本自靈明廓徹。廣大虛寂。名爲真空。初因一念無明。障蔽妙明。遂變真空之體。而爲十方頑空。今無明既破。則十方虛空。悉皆消殞。故觀十方虛空。從覺心顯發。然虛空既消。則妙明體露。故云顯心清淨。此心一淨。則十法界。無不清淨矣。故下文歷明聖凡身心境界。一一皆清淨。卽前云清淨覺相。然清淨乃空之異名。從

此已下。至平等不動。總示空觀義也。

心清淨故。見塵清淨。見清淨故。眼根清淨。根清淨故。眼識清淨。識清淨故。聞塵清淨。聞清淨故。耳根清淨。根清淨故。耳識清淨。識清淨故。覺塵清淨。如是乃至鼻舌身意亦復如是。

此顯妙覺心體圓照之相。以示空體也。此見塵特指無明妄見。乃八識之見分。圓映六門。此見卽是塵。非色塵也。謂十法界迷悟心境。皆依妄見而有。今無明一破。妙覺圓明。心境

雙亡。能所斯絕。此見亦泯。故十法界蕩然清淨。由清淨故。則一周遍。唯一妙明圓照法界。故下文一一歷言六凡四聖心境。一一清淨周遍也。據理卽一心圓照。聖凡影絕。但開示永悟。故下文次第一一歷言。以顯圓明周遍之妙耳。且先示六凡清淨。善男子。根清淨故。色塵清淨。色清淨故。聲塵清淨。香味觸法亦復如是。

此正言六塵清淨也。以此言六塵故。知前見

塵非是六塵。蓋指妄見卽是塵耳。

善男子。六塵清淨故。地大清淨。地清淨故。水大清淨。火大風大亦復如是。

此言四大清淨也。

善男子。四大清淨故。十二處十八界二十五有清淨。

此言通示六凡心境一切清淨也。根塵識界乃凡夫根境。二十五有乃三界。爲衆生依報之地。總而言之。則身心世界一切悉皆清淨。

此正與法華所言六根清淨義同。彼經但言持經法師乃觀行位。人卽得六根清淨。此言頓悟唯心。則凡聖俱泯。故歷出世四聖。一切清淨耳。上言六凡。下言四聖。

彼清淨故。十力四無所畏。四無礙智。佛十八不共法。三十七助道品。清淨如是。乃至八萬四千陀羅尼門。一切清淨。

此歷言出世四聖境界。悉皆清淨也。善男子。一切實相。性清淨故。一身清淨。一身清

淨故多身清淨。多身清淨故如是乃至十方衆生圓覺清淨。

將顯根身世界圓滿清淨。此先舉正報一身以及多身。凡世衆生無不清淨。然十方衆生圓覺清淨。則衆生如也。

善男子。一世界清淨故。多世界清淨。多世界清淨故。如是乃至盡於虛空圓裹三世一切平等清淨不動。

此例觀依報世界清淨。如是則衆生界空。聖

凡齊民唯一清淨圓明寶覺矣。楞嚴云。我以
不生不滅。合如來藏。而如來藏非世間法。非
出世間法。而一切法皆如來藏矣。故下一一
皆云不動。

善男子。虛空如是平等不動。當知覺性平等不
動。四大不動。故當知覺性平等不動。如是乃至
八萬四千陀羅尼門。平等不動。當知覺性平等
不動。

以虛空世界衆生。因迷覺性而有。今一切法。

合乎圓覺。則平等。平等寂滅無二。故云不動。
此但顯泯一切法。當空觀義也。由攝事歸理。
理徧則事亦徧。故下文云。一一周徧。

善男子。覺性遍滿清淨不動圓無際。故當知六
根遍滿法界。根遍滿故。當知六塵遍滿法界。塵
遍滿故。當知四大遍滿法界。如是乃至陀羅尼
門遍滿法界。

此歷十法界。以顯事隨理徧。當法界理事無
碍門。示假觀義也。

善男子。由彼妙覺性徧滿故。根性塵性無壞無雜。根塵無壞故。如是乃至陀羅尼門無壞無雜。如百千燈光照一室。其光徧滿無壞無雜。

此歷十法界。以顯事事無碍。法界周遍含容。觀當一心中道義也。此明法界一心相。在無雜各不壞相故。成圓覺普照義也。

善男子。覺成就故。當知菩薩不與法縛。不求法脫。不厭生死。不愛涅槃。不敬持戒。不憎毀戒。不重久習。不輕初學。何以故。一切覺故。譬如眼光。

曉了前境。其光圓滿。得無憎愛。何以故。光體無二。無憎愛故。

此示寂滅一心。平等不二。正顯清淨覺相也。以縛脫憎愛等。皆二相也。由無明妄見。故有二相。今以圓照。則一切皆覺。故無二也。眼光乃八識現量圓照。諸根在眼最顯。故取喻圓覺普照無二之體。

善男子。此菩薩及末世衆生。脩習此心得成就者。於此無脩亦無成就。圓覺普照。寂滅無二。於

中百千萬億阿僧祇不可說恆河沙諸佛世界。猶如空華。亂起亂滅。不卽不離。無縛無脫。始知衆生本來成佛。生死涅槃猶如昨夢。

此重釋上圓覺普照寂滅無二之相。以顯究竟一心之極證也。以如來藏中本無迷悟生死去來之相。然生死涅槃皆無明夢中之事。今無明夢破。回視往事。如昨夢耳。

善男子。如昨夢故。當知生死及與涅槃。無起無滅。無來無去。其所證者。無得無失。無取無捨。其

能證者。無作無止。無任無滅。於此證中。無能無所。畢竟無證。亦無證者。一切法性。平等不壞。

此重示寂滅一心。究竟無二之體也。前云圓覺性中。流出一切清淨真如。菩提涅槃諸波羅密。謂迷清淨真如。而爲五蘊之衆生。生死法也。菩提涅槃。乃所證之果。諸波羅密。爲能證之行。以如來藏中。本無去來迷悟生死故。生死涅槃。皆如昨夢。旣如昨夢。則豈有脩證得失取捨之事耶。旣無脩證。則無能所。一切

影像畢竟寂滅。如此法法皆真常住不壞。此
圓照法界清淨覺相之極則。通釋首章皆以
圓照清淨覺相之義也。

善男子。彼諸菩薩如是脩行。如是漸次。如是思
惟。如是住持。如是方便。如是開悟。求如是法。亦
不迷悶。

此結酬請辭指歸正行。故皆云如是。

爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

普眼汝當知。一切諸衆生。身心皆如幻。

身相屬四大。心性歸六塵。四大體各離。
誰爲和合者。如是漸修行。一切悉清淨。
不動遍法界。無作止任滅。亦無能證者。
一切佛世界。猶如虛空華。三世悉平等。
畢竟無來去。初發心菩薩。及末世衆生。
欲求入佛道。應如是脩習。

頌義如文可知。

於是金剛藏菩薩在大衆中。卽從座起。頂禮佛
足。右繞三匝。長跪叉手。而白佛言。

請法威儀。

大悲世尊。善爲一切諸菩薩衆。宣揚如來圓覺清淨大陀羅尼因地法行。漸次方便。與諸衆生開發蒙昧。在會法衆。承佛慈誨。幻覺朗然。慧目清淨。

讚謝也。因前佛云。猶如醫目。見空中花。以上開示根身世界。一切清淨。如空花影落故。此謝云。幻覺朗然。慧目清淨也。

世尊。若諸衆生。本來成佛。何故復有一切無明。

若諸無明。衆生本有。何因緣故。如來復說本來成佛。十方異生本成佛道。後起無明。一切如來何時復生一切煩惱。惟願不捨無遮大慈。爲諸菩薩開秘密藏。及爲末世一切衆生得聞如是脩多羅教了義法門。永斷疑悔。

此金剛藏啟請。因聞佛說。衆生本來成佛一語。頓起三疑。故興此問。意謂佛初說衆生因無始無明。妄認身心。故有生死。且云永斷無明。方成佛道。此則無明乃衆生本有也。云何

復說衆生本來成佛。若衆生本來成佛。何故復有無明耶。若衆生本來成佛。後起無明。則一切如來。是已成之佛。何時復生一切煩惱耶。因聞衆生本來成佛。與永斷無明。方成佛道之語相違。故展轉三疑。以致此問。作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。

三展虔誠。

爾時世尊告金剛藏菩薩言。善哉善哉。善男子。汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生。問於如來甚。

深秘密究竟方便。是諸菩薩最上教誨了義大乘。能使十方脩學菩薩及諸末世一切衆生。得決定信。永斷疑悔。汝今諦聽。當爲汝說。

讚許誠聽。

時金剛藏菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。當機默佇。

善男子。一切世界。始終生滅。前後有無。聚散起止。念念相續。循環往復。種種取捨。皆是輪迴。未出輪迴。而辯圓覺。彼圓覺性。卽同流轉。若覓輪

廻。無有是處。

此意責問者。不應以生滅心。妄辯圓覺之體也。以十法界迷悟因果。皆生死邊事。從妄見有。圓覺性中。本無此事。若以妄見而辯圓覺。則此覺性。亦同生死法矣。世界有三種。謂衆生正報世間。依報世間。諸佛爲智正覺世間。此總該十法界。依正因果也。始謂迷本之因。終謂涅槃之果。生滅乃衆生之身心。該住異之四相。前後乃三際前後。乃過未以該現在。

有無聚散。乃世界成住壞空。有無乃住空。聚散乃成壞。起謂三界生死。止謂二乘涅槃。如上之事。乃妄見妄想。念念相續。從來生滅不停。循環往復。種種取捨。如此皆是輪迴生死之妄見也。若以此妄見而辯圓覺。而圓覺性亦同生死之法矣。故云卽同流轉。若以妄見而免生死。無有是處。此總責顛倒。下以喻詳示。

譬如動目。能搖湛水。又如定眼。由迴轉火。雲駛

月運。舟行岸移。亦復如是。

此以四法喻妄見也。湛水無波。因動目而有波。定眼無輪。由旋火而有輪。月岸不移。因雲舟而運動。湛水定眼。月岸通喻覺性。水波火輪。雲駛舟行。通喻妄見。

善男子。諸旋未息。彼物先住。尙不可得。

此先合喻。諸旋乃水波火輪雲駛舟行。彼物指湛水定眼月岸。謂旋若未息。而彼諸物。必難先住也。

何況輪轉生死垢心。曾未清淨。觀佛圓覺而不旋復。是故汝等便生三惑。

此以淺況深。通責迷倒也。意謂世間淺近之事。若旋不止。而彼物必難先住。何況以生死妄見。而辨淨妙常住之覺性。豈不墮彼流轉耶。此三惑之興。實由妄見分別耳。此總責三疑。下正答問義。

善男子。譬如幻翳。妄見空華。幻翳若除。不可說言此翳已滅。何時更起一切諸翳。何以故。翳花

二法非相待故。亦如空花滅於空時。不可說言
虛空何時更起空華。何以故。空本無花。非起滅
故。生死涅槃同於起滅。妙覺圓照。離於華翳。
此以空花一喻。總答所問。以決三疑也。幻翳
喻無明。妄見空花。喻生死涅槃。虛空喻妙覺
真心。此通顯生死涅槃。皆卽狂勞顛倒花相。
妙圓心中。本無此事。今剛藏之疑。因聞首章
佛說。無明乃衆生妄認幻妄身心爲本有者。
此則衆生的因無明而有也。如此何以又說

衆生本來成佛。若衆生本來是佛。後作衆生。則是無明從佛心中而有矣。如此則諸佛心中。何時更起煩惱。而作衆生耶。此展轉三疑。皆從妄見分別而有。特未悟妙圓真心耳。故先總責輪迴顛倒之見。而以幻翳空花之喻。以總答之也。若悟空本無花。何以衆生本來成佛。若了花從翳生。又何疑成佛後起煩惱。此如來善巧開示。了此一喻。則三疑頓釋矣。善男子。當知虛空非是暫有。亦非暫無。況復如

來圓覺隨順而爲虛空平等本性。善男子。如銷金鑛。金非銷有。旣已成金。不重爲鑛。經無窮時。金性不壞。不應說言本非成就。如來圓覺亦復如是。

此特示妙圓常住真心。不屬生死涅槃。以重釋佛起煩惱之疑也。意謂虛空尙不隨於幻花起滅。何況妙覺明心。而爲虛空本性。又豈隨於生死涅槃起滅耶。苟悟覺性平等。常住不動。諸佛證此。豈復生迷。故以銷金之喻。以

結示之。若了此喻。則衆生雖本是佛。現在無明。不妨脩而後成。如金雖本有。現在鑛中。終以銷而後見。所謂佛本是而勤脩。惑元無而須斷。若知金性不壞。又何疑佛更生迷。此喻約而義妙。故剛藏之疑。不俟一一而氷釋矣。下的示了義。

善男子。一切如來妙圓覺心。本無菩提及與涅槃。亦無成佛及不成佛。無妄輪迴及非輪迴。此的示圓覺性中。本無生死涅槃之相。以決

剛藏之疑也。若悟此性。自無起滅顛倒之見矣。

善男子。但諸聲聞所圓境界。身心語言皆悉斷滅。終不能至彼之親證。所現涅槃。何況能以有思惟心。測度如來圓覺境界。如取螢火。燒須彌山。終不能着。以輪迴心生輪迴見。入於如來大寂滅海。終不能至。是故我說一切菩薩及末世衆生。先斷無始輪迴根本。

此示圓覺妙性。非心思可及也。且二乘身心

已滅。尙不能至自證涅槃。何況衆生。以生滅心。欲入妙圓不生滅性。決不能矣。故喻如螢火燒須彌山。終不能也。二乘身心語言皆滅者。以斷六識分別之心。七識已伏不行。故無覺觀語言。但所證涅槃。乃第八識全體無明。認爲涅槃。以二乘人無明名字不知故。不能至親證所現涅槃。意謂二乘心行已滅。尙不能知自證無明境界。何況以生滅心。欲入如來妙圓覺心。此必不能也。故以螢火喻之。乃

結示當斷輪迴根本。正指無明妄見也。

善男子。有作思惟。從有心起。皆是六塵妄想緣氣。非實心體。已如空華。用此思惟。辨於佛境。猶如空華。復結空果。展轉妄想。無有是處。善男子。虛妄浮心。多諸巧見。不能成就圓覺方便。如是分別。非爲正問。

此直示妄元。結責當機也。意謂但凡夫起心動念。皆是妄想。非真心也。以此妄想思惟。辨於佛境。遠之遠矣。故如邀空花。復結空果。所

以展轉。但增妄想耳。如是虛妄浮心。豈能成就圓覺方便耶。故非正問也。

爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

金剛藏當知。如來寂滅性。未曾有終始。
若以輪迴心。思惟卽旋復。但至輪迴際。
不能入佛海。譬如銷金鑛。金非銷故有。
雖復本來金。終以銷成就。一成真金體。
不復重爲鑛。生死與涅槃。凡夫及諸佛。
同爲空華相。思惟猶幻化。何況與虛妄。

若○能○了○此○心○。然○後○求○圓○覺○。

於○是○彌○勒○菩○薩○在○大○眾○中○。卽○從○座○起○。頂○禮○佛○足○。
右○繞○三○匝○。長○跪○叉○手○而○白○佛○言○。

請○法○威○儀○。

大○悲○世○尊○。廣○爲○菩○薩○開○秘○密○藏○。令○諸○大○眾○深○悟○。
輪○迴○。分○別○邪○正○。能○施○未○世○一○切○眾○生○無○畏○道○眼○。
於○大○涅○槃○生○決○定○信○。無○復○重○隨○輪○轉○境○界○。起○循○
環○見○。

讚○謝○。下○正○陳○請○辭○。

世尊。若諸菩薩及末世衆生。欲遊如來大寂滅海。云何當斷輪迴根本。於諸輪迴有幾種性。脩佛菩提幾等差別。迴入塵勞。當設幾種教化。方便度諸衆生。惟願不捨救世大悲。令諸脩行一切菩薩及末世衆生。慧目肅清。照曜心鏡。圓悟如來無上知見。

此正陳問義有四。由上佛說菩薩脩行。先斷輪迴根本。故此首問云。何當斷者。意謂何等是輪迴根本也。故佛下答以恩愛貪欲。是輪

迴根本。二問輪迴有幾種性。佛答以因二種障。有五性差別。三問脩行有幾種性。佛答卽以五性而顯差別。四問菩薩度生有幾方便。佛答唯以大悲同事願力。然所問正爲脩行。乃及利生者。以菩薩脩行。本爲度生。而脩行亦不捨衆生界。以度生卽脩行也。作是語已。五體投地。如是三請終而復始。當機默佇。

爾時世尊告彌勒菩薩言。善哉善哉。善男子。汝

等乃能爲諸菩薩及末世衆生。請問如來深奧
秘密微妙之義。令諸菩薩。潔清慧目。及令一切
末世衆生。永斷輪迴。心悟實相。具無生忍。汝今
諦聽。當爲汝說。

讚許。

時彌勒菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。

佇聽。

善男子。一切衆生。從無始際。由有種種。恩愛貪
欲。故有輪迴。若諸世界。一切種性。卵生胎生濕

生○化○生○皆○因○媾○欲○而○正○性○命○當○知○輪○迴○愛○爲○根○
本○

此直答輪迴根本也。無明有二。一發業無明。二潤生無明。發業者。乃無始最初一念妄動。迷本圓明。故號無明。惟此但迷本有之法身。妄認五蘊幻妄身心爲我者。乃前文殊章中所說。無始本起無明也。此雖迷真認妄。尙未續諸生死。但能發業而已。二潤生無明。正是生死相續輪迴之報本也。由前迷理無明。妄

認五蘊身心爲我。卽於此幻身。復起男女好醜憎愛之見。而貪愛婬欲之想。因愛見而發。所謂汝愛我心。我憐汝色。以是因緣。百千萬劫。長在纏縛。故衆生迷法身慧命之真性。但以婬欲一事。而爲受生稟命之正矣。故曰皆因婬欲。而正性命。當知輪迴愛爲根本。故今脩行。欲超生死。得免輪迴。當以斷婬爲第一義也。此正與楞嚴所說。世出世間。生與無生。盡在婬心。斷欲不斷。故今經的指先斷婬欲。

爲脩行之要。

由有諸欲助發愛性。是故能令生死相續。

此正示愛欲爲生死根本也。以衆生五蘊身心。元因愛欲而有。但以愛欲爲性命之正。故貪欲之境雖多。卽種種諸欲。皆是助發愛性之本。又不止酒肉五辛爲助因也。以愛根旣深。而助發愛性者。日厚。心心着欲。念念潤生。是故能令生死相續也。下示輪迴之本。欲因愛生。命因欲有。衆生愛命。還依欲本。愛欲

爲因。愛命爲果。

此申明愛欲爲生死根本也。欲因愛生者。上云由有諸欲。助發愛性。蓋言諸欲亦欲愛而生也。以愛爲根本。欲爲助因故。然欲者貪也。愛者淫根也。以衆生婬心所愛者。男女之美色。因愛其色。故貪種種飲食厚味以養之。鉛華錦繡以飾之。薦褥溫軟以適之。乃至聲色以悅之。一切諸欲。皆從婬心而發也。故曰欲因愛生也。命因欲有者。以衆生一生所欲染

者男女之色也。及死後捨命。未受後報。尙有中陰身。此身別無所見。但求欲境。故千萬里遙見男女交媾之處。若曾有宿染愛緣者。卽速疾至前。則以男女之想爲己有。渴愛心極。則乘愛涎。流入母腹。守此精血。納想不捨。遂結爲胎。此受命之元。故曰命因欲有也。故資其生者。乃愛欲爲因。及受後報之身。乃以愛命爲果。此其所以生死相續而不休也。楞嚴衆生相續發明此義。下示輪迴之狀。

由於欲境起諸違順境。背愛心而生憎嫉。造種種業。是故復生地獄餓鬼。

此明三途惡報苦果。皆因嬌欲而有也。以愛心熾盛。奔趣欲境。然境有違順。若境順其心。則愛益滋甚。若境違心。便生憎嫉。乃至嗔怒打罵。甚至殺害。則無惡而不造。所以復招三途地獄之劇苦。皆因愛而致也。

捨惡樂善。復現人天。

此明由愛而感人天之果也。上言造種種業。

總之不出十惡業。謂身三殺盜婬。口四妄言綺語兩舌惡口。意三貪嗔痴。此十惡業皆由愛欲而發。若備造則感三途之報。若平平不造則感生人道。若增脩善品則感生天上。蓋人天由愛厭業道亦從愛而致也。

又知諸愛可厭惡故。棄愛樂捨還滋愛本。便現有爲增上善果。皆輪廻故不成聖道。

上言人天。且知六欲天報。言六天全未斷欲。但不作惡。故爲十善所感。此明色界已上諸

天愛染不生。精脩梵行。然所脩者。但知愛欲。是染是麤障。故深厭離。故云棄愛樂捨。且欣上是淨。是妙是離。故欣樂取證。然欣亦愛也。故云還滋愛本。由此但名有爲增上善果。未超生死。故云皆是輪迴。不成聖道。良由以愛捨愛。故生死不斷。所謂饒君脩到。非非想也。落禪家第二籌。以生死情根未斷故也。是故衆生欲脫生死。免諸輪迴。先斷貪欲。及除愛渴。

此總結輪迴根本。皆貪欲渴愛之過患也。

善男子。菩薩變化示現世間。非愛爲本。但以慈悲令彼捨愛。假諸貪欲而入生死。若諸末世一切衆生。能捨諸欲及除憎愛。永斷輪迴。勤求如來圓覺境界。於清淨心便得開悟。

此釋疑顯權也。恐有疑云。菩薩入諸生死。豈非貪欲之過耶。故此釋云。菩薩但示貪欲而入生死。以同事攝令彼捨貪。乃是權現。非實事也。然修行者。必斷貪欲。於清淨心。方得開

悟耳。上答輪迴根本。下答種性。

善男子。一切衆生由本貪欲。發揮無明。顯出五性差別不等。依二種障而現深淺。云何二障。一者理障。礙正知見。二者事障。續諸生死。

此下答輪迴問有幾種性也。謂理事二障。爲輪迴性。性體也。以理障乃發業無明。事障乃潤生無明。輪迴生死。以二障爲體。卽脩行差別。亦因無明厚薄。二障淺深而顯也。云何五性。善男子。若此二障未得斷滅。名未成。

佛。

此下正答脩行有幾種性。先徵後釋也。五性者。一凡夫種性。二二乘種性。三菩薩種性。四不定種性。五外道種性。此初凡夫種性也。若諸衆生永捨貪欲。先除事障。未斷理障。但能悟入聲聞緣覺。未能顯住菩薩境界。

此二乘種性也。以二乘人但斷六識三毒。離分段生死。故云永捨貪欲。經云但盡生死。謂爲滅度。其實永得一切滅度。

善男子。若諸末世一切衆生。欲泛如來大圓覺海。先當發願。勤斷二障。二障已伏。卽能悟入菩薩境界。若事理障已永斷滅。卽入如來微妙圓覺。滿足菩提。及大涅槃。

此菩薩種性也。三賢伏二障。地上斷二障。論云。分別二障。極喜無六七俱生地。地除。若金剛道後。異熟已空。則二障永斷。卽入如來大涅槃海。

善男子。一切衆生皆證圓覺。逢善知識。依彼所

作因地法行。爾時修習。便有頓漸。若遇如來無上菩提正脩行路。根無大小。皆成佛果。

此不定種性也。若言一切衆生。皆證圓覺。則各各皆是如來種性矣。何有不定之差耶。但彼各人所遇善知識。依各自脩因地法行。而開示之。因此脩習。則有頓漸不同。此不定性。在師不在根。所謂聞熏成種也。若遇大善知識。以如來正脩行路。開導脩行。則根無大小。皆成佛果。此顯佛性是一。因師不定。故楞伽

要親最勝知識也。此則三乘皆不定攝。

若諸衆生雖求善友。遇邪見者。未得正悟。是則名爲外道種性。邪師過謬。非衆生咎。是名衆生五性差別。

此外道種性也。既云一切衆生。皆證圓覺。無有不成佛者。何得有邪。良由所遇邪師邪教。故成邪耳。此但邪師之過。非衆生佛性之過也。此經圓教大乘。無機不攝。以因師邪而邪。若捨邪歸正。無一不成佛者。闡提作佛。義見

於此。上答脩習差別。下答化生差別。

善男子。菩薩唯以大悲方便。入諸世間。開發未悟。乃至示現種種形相。逆順境界。與其同事。化令成佛。皆依無始清淨願力。

此答菩薩迴入塵勞。有幾方便之問也。謂菩薩利生。方便雖多。唯以大悲爲首。大願持之。以同事攝之。是爲妙行。然菩薩度生。以四攝法。所謂布施。愛語。利行。同事。此經重在斷欲爲首。故獨稱同事爲斷愛之妙行也。苟非願

力所持。冒然同事。無不墮者。故要依無始清淨願力也。

若諸末世一切衆生。於大圓覺起增上心。當發菩薩清淨大願。應作是言。願我今者住佛圓覺。求善知識。莫值外道。及與二乘。依願脩行。漸斷諸障。障盡願滿。便登解脫清淨法殿。證大圓覺妙莊嚴域。

此言不但菩薩利生。依大願力。卽末世脩行之人。亦當以大願持心。故不墮邪見也。謂菩

薩脩行於大圓覺起增上心者此乃決志成
佛之人也。故先發願言我今住佛圓覺志願
成佛。故所求知識莫值外道邪師及二乘劣
解壞我善根願得菩薩最勝知識依教脩行。
漸斷諸障若得障盡願滿則成就佛果矣。妙
莊嚴域乃佛之果海也。

爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

彌勒汝當知。一切諸衆生。不得大解脫。
皆由貪欲故。墮落於生死。若能斷憎愛。

及與貪嗔癡。不因差別性。皆得成佛道。
長行言。五性因二障而有差別。偈言。但能頓
斷煩惱。不拘五性差別。則當一時頓成佛果
也。

二障永消滅。	求師得正悟。	隨順菩薩願。
依止大涅槃。	十方諸菩薩。	皆以大悲願。
示現入生死。	現在脩行者。	及末世衆生。
勤斷諸愛見。	便歸大圓覺。	

於是清淨慧菩薩在大衆中。卽從座起。頂禮佛。

足○右○繞○三○市○長○跪○叉○手○而○白○佛○言○

進○問○威○儀○

大○悲○世○尊○爲○我○等○輩○廣○說○如○是○不○思○議○事○本○所
不○見○本○所○不○聞○我○等○今○者○蒙○佛○善○誘○身○心○泰○然
得○大○饒○益○

讚○謝○

願○爲○諸○來○一○切○法○衆○重○宣○法○王○圓○滿○覺○性○一○切
衆○生○及○諸○菩○薩○如○來○世○尊○所○證○所○得○云○何○差○別
令○末○世○衆○生○聞○此○聖○教○隨○順○開○悟○漸○次○能○入○

此問圓覺妙性。聖凡平等。因何而有脩證差別也。因前云。知是空花。卽無輪轉。此則一超頓登佛地。不涉漸次矣。又云。一切衆生。皆證圓覺。此則本無差別之性矣。上問差別。佛答以因二障淺深而有。今問脩證差別。意謂覺性既是平等。則二障亦不能爲差別。故今問從凡至聖。脩證云何而有差別也。

作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。當機默佇。

爾時世尊告清淨慧菩薩言。善哉善哉。善男子。汝等乃能爲末世衆生請問如來漸次差別。汝今諦聽。當爲汝說。

讚許。

時清淨慧菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。佇聽。

善男子。圓覺自性。非性性有。循諸性起。無取無證。於實相中。實無菩薩及諸衆生。何以故。菩薩衆生皆是幻化。幻化滅故。無取證者。譬如眼根。

不自見眼。性自平等。無平等者。

因問覺性是一。云何聖凡脩證差別不同。故佛先示以覺性本來平等無二。菩薩衆生亦取取證次第。自性無性。故云非性。凡聖皆具。故云性有。隨緣而現。故云循諸性起。本無脩證次第。然後示以妄功用中。便顯差別也。眼不見眼。喻覺性本無能所對待。

衆生迷倒。未能除滅一切幻化。於滅未滅妄功用中。便顯差別。若得如來寂滅隨順。實無寂滅。

及寂滅者。

此示因衆生迷倒。妄有差別。其實了無能所取證也。下示無差別之差別。舊解約天台六卽以釋之。謂性自平等。凡聖不二。故云理卽。上云覺性平等。理本一味也。今因衆生迷倒。幻化未滅。妄功用中。便顯差別。此顯六卽差別。因迷而有也。若究竟窮源。寂滅無二。若委明六字。則不生上慢。若悟卽字。則不生退屈。此天台之圓旨也。上總示圓理。下示六卽。經

義相符。故以釋之。

善男子。一切衆生。從無始來。由妄想我。及我愛者。曾不自知。念念生滅。故起憎愛。耽着五欲。

此示理卽也。以衆生全體在迷。約佛性在迷。故云理。衆生卽佛。故云理卽。以迷覺性而爲妄想。背法身而認五蘊。故云由妄想我。執妄身爲我。我見堅固不捨。故云及愛我者。曾不自知。念念生滅。造諸惡業。然造業者。乃佛性也。故云理卽。

若遇善友。教令開悟。淨圓覺性。發明起滅。卽知此生性自勞慮。

此名字卽也。以衆生迷已。不知本有佛性。若遇善知識開導。了悟自性。生卽無生。知本是佛。以知名識字。卽知之一字。卽佛性也。故云名字卽。

若復有人。勞慮永斷。得法界淨。卽彼淨解。爲自障礙。故於圓覺而不自在。此名凡夫隨順覺性。此觀行卽也。此天台圓教五品觀行位。人圓

伏五住。先斷見思。故云勞慮永斷。三毒不行。故云得法界淨。耽着淨境。故云淨解爲礙。無明全在。故於圓覺而不自在。天台判圓觀行位與別信位。同斷見思。名爲外凡。故結名凡夫。

善男子。一切菩薩見解爲礙。雖斷解礙。猶住見覺。覺礙爲礙。而不自在。此名菩薩未入地者。隨順覺性。

此相似卽也。三賢位人。觀智增明。已見前淨

解爲礙。今已斷之。所斷雖亡。能斷觀智。名爲見覺。此能見之見覺爲礙。能所未亡。故於圓覺而不自在。結名未入地者。正指三賢也。善男子。有照有覺。俱名障礙。是故菩薩常覺不住。照與照者。同時寂滅。

此分真卽也。照是所照之境。乃淨解。覺是能觀之智。乃見覺。卽前二位。以對待未亡。故俱名障礙。今地上菩薩。已證平等真如。以卽體之智。還照寂滅之體。故照而非照。不住照功。

故云常覺不住。以理智一如。故同時寂滅。

譬如有人。自斷其首。首已斷故。無能斷者。則以礙心自滅諸礙。礙已斷滅。無滅礙者。

此以喻明觀智俱泯。能所兩忘也。人喻能照。首喻所照。所照既亡。能照亦泯。故喻無能斷者。然以照爲礙者。楞嚴云。圓明照生。所以圓明體中。本無能所。但起一照心。則形所相。故以照爲礙也。以諸無明。通名諸礙。非照不滅。故以礙滅碍也。若諸礙已斷。則照亦不立。故

無滅礙者。

脩多羅教如標月指。若復見月。了知所標。畢竟非月。一切如來種種言說。開示菩薩。亦復如是。此顯地上菩薩之實證也。謂菩薩脩行。未悟自性。故佛假種種言教開示。爲悟心之方。故如指指月。今旣了悟自心。則一切言說。皆剩法矣。故如見月。知指非月也。以凡有脩斷觀智能所之說。皆標月之指耳。今旣證一心。則能所雙忘。觀照俱泯。同時寂滅矣。

此名菩薩已入地者隨順覺性。

此結位也。此經單以圓照覺相爲宗。故位次不說。所斷但約觀行淺深。以明位之高下。若對普賢章中云。應當遠離一切幻化虛妄境界。由堅執持遠離心故。卽淨解未忘。當觀行位心如幻者。亦復遠離。卽見覺爲礙。當相似位有覺有照。同時寂滅。卽遠離爲幻。亦復遠離。當分真位下。言一切障礙卽究竟覺。卽離遠離幻。亦復遠離。得無所離。名究竟覺。當究

竟卽經旨了然。幸深觀之。

善男子。一切障礙卽究竟覺。得念失念。無非解脫。成法破法。皆名涅槃。智慧愚痴。通爲般若。菩薩外道。所成就法。同是菩提。無明眞如。無異境界。諸戒定慧。及煩惱痴。俱是梵行。衆生國土。同一法性。地獄天宮。皆爲淨土。有性無性。齊成佛道。一切煩惱。畢竟解脫。法界海慧。照了諸相。猶如虛空。此名如來隨順覺性。

此究竟卽以示平等佛慧也。其得念失念等。

十對等法。皆迷悟邊事。良以圓覺妙性。不屬迷悟對待因果故。一切寂滅。平等一如。以妄見而觀。則有二相。若以法界海慧照之。則猶如虛空。一切諸相。了不可得矣。

善男子。但諸菩薩及末世衆生。居一切時。不起妄念。於諸妄心。亦不息滅。住妄想境。不加了知。於無了知。不辨真實。

此的示平等安心之妙也。上言位有高下。證有次第者。皆爲不了寂滅心體。妄有脩證。不

忘能所對待。故悟有淺深。今示平等一心。任運合道。乃圓悟頓證之妙旨也。以衆生日用現證。全是如來平等法身。若一念不生。全體自現。故云居一切時。不得故起妄念。以纔起一念。卽迷現量故也。謂衆生妄想。本自無性。元是真心。若息妄求真。似斬頭覓活。故云於諸妄心。亦不息滅。以妄想境界。本是一真。不容擬議。若更加了知之心。卽是楊聲止響。故云住妄想境界。不加了知。不加了知處。卽是

真知。若起心更辨別求真實。則頭上安頭。彌增顛倒。故云於無了知。不辨真實。此道人日用安心的訣。苟能任運如斯。則心心合道。念念證真。不起滅定。而現度生事業矣。從上諸祖。未有不入此法門者。此叅禪向上一路。所謂衲僧巴鼻也。

彼諸衆生聞是法門。信解受持。不生驚畏。是則名爲隨順覺性。

此直指頓悟安心。乃脩行之要也。此法門卽

上居一切時等。以此法難信難解難持。若聞而不生驚怖者。可謂善能隨順覺性也。

善男子。汝等當知。如是衆生。已曾供養百千萬億恆河沙諸佛及大菩薩。植衆德本。佛說是人名爲成就一切種智。

此結上頓悟任運合道之機。皆夙因深厚者。方能信受不疑也。此等之人。雖居因位。決定成佛無疑矣。

爾時。世尊欲重宣此義。而說偈言。

清淨慧當知。圓滿菩提性。無取亦無證。
無菩薩衆生。此頌覺性平等。本無差別。
覺與未覺時。漸次有差別。衆生爲解礙。
菩薩未離覺。入地永寂滅。不住一切相。
大覺悉圓滿。名爲徧隨順。
初二句總頌差別。所以衆生一句觀行卽。菩
薩一句相似卽。入地二句頌分眞卽。大覺二
句頌究竟卽。然初句覺與未覺。亦該攝理卽
名字卽也。

末世諸衆生。心不生虛妄。佛說如是人。
現世卽菩薩。供養恆沙佛。功德已圓滿。
雖有多方便。皆名隨順智。
未二句總頌位行雖差。皆隨順覺性。

圓覺經直解卷上終

圓覺經直解 卷之上

一三二

--	--	--	--	--	--	--	--	--

大方廣圓覺脩多羅了義經直解卷下

唐罽賓國沙門佛陀多羅譯

明匡山逸叟憨山釋德清解

明三秦後學性理璞較閱重梓

於是威德自在菩薩在大衆中卽從座起頂禮
佛足。右繞三匝。長跪叉手而白佛言。

進問威儀。

大悲世尊。廣爲我等分別如是隨順覺性。令諸
菩薩覺心光明。承佛圓音。不因脩習而得善利。

此慶聞讚謝也。以聞佛圓音。所流大智教光。灌大衆心。神力所加。照破無明。各各自心。光明頓現。此所以不因脩習而得善利也。下請入門方便。

世尊。譬如大城外有四門。隨方來者。非止一路。一切菩薩莊嚴佛國及成菩提。非一方便。惟願世尊廣爲我等宣說一切方便。漸次并脩行人。總有幾種。今此會菩薩及末世衆生求大乘者。速得開悟。遊戲如來大寂滅海。

此問行也。由上但聞所證之差別。未聞能證之行。故今特請入門之方便也。城喻圓覺。門喻所入之路。方便正是入證之門。卽楞嚴之最初方便。所謂隨方取便。乃下手之工夫也。漸次者。以初圓照二字。爲成佛因地。故初云知是空花。卽無輪轉。知幻卽離。不作方便。乃圓脩頓悟。故不假方便。乃上上根人之行。今爲中下。故請漸次。意在開三觀門。卽下單復圓脩二十五輪。皆漸次也。

作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。

此叙求法懇誠。

爾時。世尊告威德自在菩薩言。善哉善哉。汝等
乃能爲諸菩薩及末世衆生。問於如來。如是方
便。汝今諦聽。當爲汝說。

讚許誠聽。

於是威德自在菩薩。奉教歡喜。及諸大衆。默然
而聽。

此欣承法音。真心佇聽也。正示。

善男子。無上妙覺徧諸十方。出生如來與一切法。同體平等。於諸脩行。實無有二。

此示法性圓滿。本無迷悟。平等無二。但契一真。不假多行。故云於諸脩行。實無有二。

方便隨順。其數無量。圓攝所歸。循性差別。當有三種。

此正入證之門也。然覺性徧滿一切諸法。則法法皆爲入証之門。但隨機圓攝。不無其要。故但有三門。然此三門。卽楞嚴三觀。謂空假

中也。且二經列三名。同一梵語。謂奢摩他。三摩鉢提。禪那。古釋奢摩他。此翻云止。以寂靜爲相。義當空觀。三摩鉢提。此翻云等至。亦名等持。以幻化爲相。義當假觀。禪那。此翻云靜慮。雙離靜幻。以寂滅爲相。義當中觀。然脩證必須三觀者。以如來藏心。具三諦理。謂空。不空。空不空。此以三觀。各照一諦。圓攝一心。故曰圓照。以一心圓照。則爲頓。三觀次第各照。故爲漸。其實本無三一次第之差也。後文

自明。

初奢摩他。

善男子。若諸菩薩悟淨圓覺。

此標行本。乃悟後稱性脩。非途中脩也。謂菩薩脩行。先要了悟本有淨圓真心。依此不生不滅真心。安立觀行。淨治歷劫無明習氣。以此爲脩。唯約稱性爲脩耳。

以淨覺心。取靜爲行。由澄諸念。覺識煩動。靜慧發生。身心客塵。從此永滅。

此示空觀行相也。發覺初心。以靜爲首。以未悟時。一向妄想動亂。今旣悟此心。卽以所悟覺心。發起觀照。返觀不動之心體。故云取靜爲行。由此妄想消歇。則見阿賴耶中習氣生滅之相。故云由澄諸念。覺識煩動。久久觀察。則自心光明。忽然發現。故云靜慧發生。心光一發。則頓見身心幻妄。本來不有。故如客塵。如此則內脫身心。故云永滅。此最初工夫。一念頓證無生也。

便能內發寂靜輕安。由寂靜故。十方世界諸如來心。於中顯現。如鏡中像。

此示入觀之效也。以圓覺妙心。向以幻妄身心。無明遮障。今身心既脫。則無明重擔歇滅。故云內發寂靜輕安。到此十方廓然。則本有法身挺露。故云諸如來心顯現。如鏡中像。所謂諸佛法身入我性。我心還共如來合。乃妙契法身。此正楞嚴返流全一。六用不行。十方國土。皎然清淨。譬如琉璃。內懸明月。乃至一

切如來密圓淨妙。皆現其中。當圓教頓破無明之相也。

此方便者。名奢摩他。

結名也。奢摩他。此翻云止。寂靜義。在因名止。在果名定。義當空觀。

次三摩鉢提。

善男子。若諸菩薩悟淨圓覺。

以所悟淨圓覺心。而爲行本。

以淨覺心。知覺心性。及與根塵。皆因幻化。卽起

諸幻以除幻者。變化諸幻。而開幻衆。由起幻故。便能內發大悲輕安。

此示假觀行相也。心性識也。謂依所悟淨圓覺心。發起智照。照彼識與根塵。本來不有。皆因無明之所變現。雖有而性常自空。故云皆因幻化。然幻化指枝末無明也。既了自己識及根塵。悉如幻化。則例觀一切衆生。一一如幻。故云卽起諸幻。以除幻者。諸幻謂幻智。此幻者推根本無明。謂依如幻始覺之智。頓破

根本無明。變化等者。謂除滅無明。自然而有
不思議業用。故云變化諸幻。而開幻衆。廣作
度生佛事。現十界身。普應一切。此出真涉假
之行相也。由起幻等者。謂已證真如。從真如
起利生事業。而以同體大悲。廣化衆生。不取
衆生之相。故云大悲輕安。

一切菩薩從此起行。漸次增進。彼觀幻者。非同
幻故。非同幻觀。皆是幻故。幻相永滅。

此示觀行增進之相也。以証性未圓。無明未

淨。漸漸深入。故云漸次。以對待未忘。先遣所觀之境。猶存能觀之智。故云彼觀幻者。非同幻故。觀幻者。觀卽能觀之智。幻者卽所觀之境。真智獨存。故不同彼幻。然所觀旣忘。能觀亦泯。若存能觀。猶未離幻。故云非同幻觀。皆是幻故。能所雙忘。境智俱絕。唯一真心。故云幻相永離。

是諸菩薩所圓妙行。如土長苗。

此喻增進之相也。謂菩薩觀行。境智雙忘。一

真獨立。則法身真地。智種靈苗。漸漸增長。土喻法身真地。本覺真如。如種子。觀智增明。如苗長。

此方便者。名三摩鉢提。

此結觀名也。梵語三摩鉢提。此云等至。等持之中。能至聖位故。

三禪那。

善男子。若諸菩薩。悟淨圓覺。

此標行本。

以淨覺心。不取幻化。及諸靜相。了知身心皆爲
罣礙。無知覺明。不依諸礙。永得超過。礙無礙境。
受用世界。及與身心。相在塵域。如器中鐺。聲出
於外。煩惱涅槃。不相留礙。

此正示中觀行相也。謂依所悟淨圓覺心。建
立觀行。直觀中道一心。外忘其境。故云不取
幻化。內忘其智。不取靜相。境智俱忘。身心寂
滅。皆無障礙。故云了知。知覺明乃根本無明
也。謂對待既忘。能所不立。則無明淨盡。故云

無知覺明。境智俱空。故云不依諸礙。以離境故。超礙離智。故超無礙。畢竟寂滅。故云永得超過。鐺乃鐘鼓之聲。言雖有體質。而不得聲之遠達。正取器微聲大。以明卽礙處。能達無礙。意謂向心境未忘。則身心世界爲礙。今既了悟法身卽此幻妄。身心世界。不礙法身。故云受用世界及與身心相在塵域。如器中鐺。聲出於外。以喻法身出礙也。煩惱約生死法。謂身心世界也。涅槃約理智唯一真心。故生

死涅槃不相留礙也。

便能內發寂滅輕安妙覺隨順寂滅境界。自他身心所不能及。衆生壽命皆爲浮想。

此示觀行成益之相也。以生滅既滅。寂滅現前。三德圓證。涅槃常樂。故云寂滅輕安。心心隨順。妙覺寂滅。故云自他身心所不能及。衆生壽命皆爲浮想。此則二障永斷。二死永忘。所謂究竟一心之極證也。

此方便者。名爲禪那。

此結名也。

善男子。此三法門。皆是圓覺親近隨順十方如來。因此成佛。十方菩薩種種方便。一切同異。皆依如是三種事業。若得圓證。卽成圓覺。

此總結方便之漸次也。謂此三法門。皆是隨順親近圓覺之方便。卽如來之因地。諸菩薩之萬行。或漸次。或徧圓。皆依如是三種事業。或單復圓脩。若一念圓證。卽成圓覺。

善男子。假使有人脩於聖道。教化成就百千萬

億阿羅漢辟支佛果。不如有人聞此圓覺無礙法門。一剎那頃。隨順脩習。

此結行顯勝也。偏圓修習。日劫相倍。故教多。多二乘。不若暫聞此法。以是成佛正因故。爾時世尊欲重宣此義。而說偈言。

次以偈重宣。

威德汝當知。無上大覺心。本際無二相。隨順諸方便。其數卽無量。如來總開示。便有三種類。

總頌標立三種觀行。

寂靜奢摩他。如鏡照諸像。如幻三摩地。
如苗漸增長。禪那唯寂滅。如彼器中鐺。

此頌三種行相。

三種妙法門。皆是覺隨順。十方諸如來。
及諸大菩薩。因此得成道。三事圓證故。
名究竟涅槃。此總頌結名。

於是辨音菩薩在大衆中。卽從座起。頂禮佛足。
右繞三匝。長跪叉手而白佛言。

初進問威儀。

大悲世尊。如是法門。甚爲希有。

慶讚。

世尊。此諸方便。一切菩薩於圓覺門。有幾脩習。此正陳問意也。謂前佛說三觀。未審菩薩所脩。爲一人具三。爲三人各一。爲同時。爲次第。故請開示。以便脩習也。

願爲大衆及末世衆生方便開示。令悟實相。此問所爲也。

作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。

三展虔誠。

爾時。世尊告辨音菩薩言。善哉。善哉。善男子。汝等乃能爲諸大衆及末世衆生。問於如來。如是脩習。汝今諦聽。當爲汝說。

誠聽許說。

時辨音菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。

佇聽。

善男子。一切如來圓覺清淨。本無脩習及脩習。

者。一切菩薩及末世衆生。依於未覺幻力脩習。爾時。便有二十五種清淨定輪。

此總答問意也。圓覺淨性。衆生本具。不假脩習。但今在迷中。以幻脩幻。唯以幻力。故有二十五種之不同。蓋三觀一心。元無別異。第各隨人意。要偏重所習。展轉而爲二十五輪。非定有二十五種也。然二十五種。不出三觀。單復圓脩。而分差別。初單脩三觀。

若諸菩薩唯取極靜。由靜力故。永斷煩惱。究竟

成就不起於座。便入涅槃。此菩薩者。各單脩奢摩他。

此單脩空觀也。然三諦本唯一境。故三觀本乎一心。圓融該攝。舉一卽具三。言三體卽一。所謂正偏兼帶。故雖單脩一觀。必兼餘二。雖不明說。義卽全具。今言唯取極靜。是以觀空爲主。由靜力故。永斷煩惱。則義該於假。以煩惱幻化。以靜力斷之。若究竟成就。圓證一心。則攝中也。故不起於座。便入涅槃。此單以圓

脩空觀而入也。能作如是觀。義方滿足。標名應有悟淨圓覺四字。譯人略耳。

若諸菩薩唯觀如幻。以佛力故。變化世界。種種作用。備行菩薩清淨妙行。於陀羅尼不失寂念。及諸靜慧。此菩薩者。名單脩三摩鉢提。

此單脩假觀也。佛力者。謂自性本具真如。佛性內熏之力。故發起種種變化作用。備脩妙行。此依幻行。於陀羅尼不失寂念。則全體起用。兼攝一心。中道寂滅之體。而起空慧。照破

無明。是以假攝中空也。

若諸菩薩唯滅諸幻。不取作用。獨斷煩惱。煩惱斷盡。便證實相。此菩薩者。各單脩禪那。

此單脩禪那中觀也。唯滅諸幻。獨斷煩惱。乃攝假入中。煩惱斷盡。便證實相。乃攝空入中。正遮照同時。以顯中也。以唯滅斷盡。則雙遮。獨斷便證。則雙照。此上單脩三觀也。下復脩二十一輪。每觀領七。故二十一。初空觀領七。先復二觀二。

初先空後假。

若諸菩薩先取至靜。以靜慧心。照諸幻者。便於是中。起菩薩行。此菩薩者。名先脩奢摩他。後脩三摩鉢提。

次先空後中。

若諸菩薩以靜慧故。證至靜性。便斷煩惱。永出生死。此菩薩者。名先修奢摩他。後脩禪那。

卽體之智。故云靜慧。還照寂體。故云證至靜性。便斷煩惱。永出生死。因亡果喪。圓證一心。

故爲中道。

次復三觀二。

初先空次假後中。

若諸菩薩以寂靜慧復現幻力種種變現度諸衆生後斷煩惱而入寂滅此菩薩者先脩奢摩他次脩三摩鉢提後脩禪那。

次先空次中後假。

若諸菩薩以至靜力斷煩惱已後起菩薩清淨妙行度諸衆生此菩薩者名先脩奢摩他中脩

禪那。後脩三摩鉢提。

次齊脩三觀。有三。初先靜。齊寂幻。

若諸菩薩以至靜力。心斷煩惱。復度衆生。建立世界。此菩薩者。名先脩奢摩他。齊脩三摩鉢提。禪那。

次先齊靜幻。後寂。

若諸菩薩以至靜力。資發變化。後斷煩惱。此菩薩者。名齊脩奢摩他。三摩鉢提。後脩禪那。

後齊靜寂。後幻。

若諸菩薩以至靜力。用資寂滅。後起作用。變化世界。此菩薩者。名齊脩奢摩他。禪那。後脩三摩鉢提。

上靜觀七輪已竟。下幻觀七輪。

初先幻後靜。

若諸菩薩以變化力。種種隨順。而取至靜。此菩薩者。名先脩三摩鉢提。後脩奢摩他。

次先幻後寂。

若諸菩薩以變化力。種種境界。而取寂滅。此菩

薩者名先脩三摩鉢提。後脩禪那。

上復二。後復三。

初先幻。次靜。後寂。

若諸菩薩以變化力。而作佛事。安住寂靜。而斷煩惱。此菩薩者。名先脩三摩鉢提。中脩奢摩他。後脩禪那。

次先幻。次寂。後靜。

若諸菩薩以變化力。無礙作用。斷煩惱故。安住至靜。此菩薩者。名先脩三摩鉢提。中脩禪那。後

脩奢摩他。後齊三觀三。

初先幻齊靜寂。

若諸菩薩以變化力。方便作用。至靜寂滅。二俱隨順。此菩薩者。名先脩三摩鉢提。齊脩奢摩他。禪那。

次齊幻靜後寂。

若諸菩薩以變化力。種種起用。資於至靜。後斷煩惱。此菩薩者。名齊脩三摩鉢提。奢摩他。後脩禪那。

後齊幻寂後靜。

若諸菩薩以變化力資於寂滅。後住清淨無作靜慮。此菩薩者。名齊脩三摩鉢提禪那。後脩奢摩他。

三寂觀領七。復二有二。

先寂後靜。

若諸菩薩以寂滅力而起至靜。住於清淨。此菩薩者。名先脩禪那。後脩奢摩他。

次先寂後幻。

若諸菩薩以寂滅力而起作用。於一切境寂用隨順。此菩薩者。名先脩禪那。後脩三摩鉢提。

次復三有二。初先寂。次靜。後幻。

若諸菩薩以寂滅力。種種自性安於靜慮而起變化。此菩薩者。名先脩禪那。中脩奢摩他。後脩三摩鉢提。

次先寂。次幻。後靜。

若諸菩薩以寂滅力。無作自性起於作用。清淨境界。歸於靜慮。此菩薩者。名先脩禪那。中脩三

摩鉢提。後脩奢摩他。

後齊三有三。初先寂。齊靜幻。

若諸菩薩以寂滅力。種種清淨而住靜慮。起於變化。此菩薩者。名先脩禪那。齊脩奢摩他。三摩鉢提。

次齊寂靜。後幻。

若諸菩薩以寂滅力。資於至靜。而起變化。此菩薩者。名齊脩禪那。奢摩他。後脩三摩鉢提。後齊寂幻。後靜。

若諸菩薩以寂滅力。資於變化。而起至靜清明境慧。此菩薩者。名齊脩禪那三摩鉢提。後脩奢摩他。

後圓脩三觀。

若諸菩薩以圓覺慧。圓合一切。於諸性相。無離覺性。此菩薩者。名爲圓脩三種自性清淨隨順。此圓脩三觀。乃三觀一心。一念具足。卽初云圓照清淨覺相。圓覺圓合。卽圓照一切。則該十法界。於諸性相。無離覺性。卽清淨覺相。諸

佛本起因地。唯一心圓照法界。以爲妙行。故二十五輪。究竟歸極於此意。顯此一觀。以爲圓脩其二十四。皆隨根耳。

善男子。是名菩薩二十五輪。一切菩薩脩行如是。若諸菩薩及末世衆生。依此輪者。當持梵行。寂靜思惟。求哀懺悔。經三七日。於二十五輪。各安標記。至心求哀。隨手結取。依結開示。便知頓漸。一念疑悔。卽不成就。

此總結勸脩也。當持梵行者。所謂因戒生定。

卽楞嚴三種漸次。乃入禪之基本也。寂靜思惟懺悔。卽觀罪性空。所謂若欲懺悔者。端坐念實相也。求哀結標。以驗根之頓漸。乃請諸聖神力加持。起決定信耳。

爾時世尊欲重宣此義。而說偈言。

辨音汝當知。	一切諸菩薩。	無礙清淨覺。
皆依禪定生。	所謂奢摩他。	三摩提禪那。
三法漸次脩。	有二十五種。	十方諸如來。
三世脩行者。	無不因此法。	而得成菩提。

唯除頓覺人。并法不隨順。

二十五輪皆菩薩因行。頌言十方如來。意約所趣之果。此正如來因地法行也。頓覺人則不須漸次。法不隨順者。乃闡提不信之人。則漸亦不能入矣。

一切諸菩薩。及末世衆生。常當持此輪。隨順勤脩習。依佛大悲力。不久證涅槃。此頌結勸也。

於是淨諸業障菩薩在大衆中。卽從座起。頂禮。

佛足。右繞三匝。長跪叉手而白佛言。

問法威儀。

大悲世尊。爲我等輩廣說如是不思議事。一切如來因地行相。令諸大衆得未曾有。覩見調御。歷恒沙劫勤苦境界。一切功用。猶如一念。我等菩薩。深自慶慰。

此慶所聞也。謂從一心。建諸定輪。乃諸如來。因地行相。勤苦境界。一念具見。故深自慶也。世尊。若此覺性。本性清淨。因何染污。使諸衆生。

迷悶不入。

此正問也。上章佛說一切如來圓覺清淨。本無脩習。然清淨則本來無染。今因何有染污。更假修耶。

唯願如來廣爲我等開悟法性。令此大衆及末世衆生作將來眼。

此請意也。

說是語已。五體投地。如是三請。終而復始。求法懇誠。

爾時。世尊告淨諸業障菩薩言。善哉。善哉。善男子。汝等乃能爲諸大衆及末世衆生。咨問如來。如是方便。汝今諦聽。當爲汝說。

讚許。

時淨諸業障菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。

默佇。

善男子。一切衆生從無始來。妄想執有我人衆生及與壽命。認四顛倒。實爲我體。由此便生憎

愛二境於虛妄體重執虛妄。二妄相依。生妄業道。有妄業故。妄見流轉。厭流轉者。妄見涅槃。

此正答染污所以也。一切衆生。從無始來。妄想執有我人等者。正初所云。妄認四大爲自身相。六塵緣影爲自心相者也。由諸衆生最初不覺。迷本法身。故妄認五蘊幻妄身心。爲實我體。故名我相。計我展轉趣於餘趣。故名人相。計我盛衰苦樂。變異相續。爲衆生相。計有一期命根不斷。爲壽者相。以不達無我。執

妄爲真。故云顛倒。然執虛妄爲我。已是顛倒。且於此妄我。起憎愛之心。故云重執虛妄。此起惑也。心境二妄相依。造種種業。故云生妄業道。此造業也。故有妄業。必受苦報。流轉生死。此苦果也。惑業苦三。皆因妄認我執。以取三界輪迴。故云流轉。此分段生死也。若二乘人。厭生死苦。斷煩惱集。出三界外。復妄見涅槃。以取變易生死之苦。皆由執我之故也。故云由此便生等。然此四相。有迷識迷智。麤細

之分。麤者迷識。乃凡夫妄認五蘊爲我。妄生憎愛。乃金剛經前半所明者是也。細者迷智。乃一切聖賢。妄有証得。能所未忘。卽此細所說。乃金剛經後半所明者是也。此中麤細二種我執。正屬俱生。此經衆生。意該九界。此中先舉凡夫之四相。以顯三乘之四相。以凡夫四相。由憎愛而有。三乘四相。由證取而有。以證取發於愛根種子。故凡聖雙舉。

由此不能入清淨覺。非覺違拒諸能入者。有諸

能入。非覺入故。是故動念及與息念。皆歸迷悶。此正答不能入覺之所以也。由上所說。妄執我故。染污真性。由此不能入清淨覺。蓋非覺性。違拒不容入也。以執我能入覺。故云有諸能入。非覺入覺耳。若以覺入覺。則如空合空。又何拒之有。以我執未忘。故凡夫動念。二乘息念。皆歸迷悶。

下重徵釋迷悶之本。

何以故。由有無始本起無明。爲已主宰。

此徵釋迷悶之根本也。本起無明。謂最初一念不覺。生相無明也。法身無我。由一念無明。迷本法身。成陀那識。爲我相根本。自此皆是無明用事。故云爲已主宰。我者主宰義。謂從無始至今。一向皆是無明主宰。是爲我相。自等覺已。還未破生相無明。異熟未空。皆屬我相。然此我相。與諸教所說不同。後文自明。一切衆生生無慧目。身心等性。皆是無明。譬如有人不自斷命。

此重釋無始無明。至今難斷之所以也。謂全體無明。變成五蘊身心。然此根本無明。非根本智照不能破。以諸衆生。從來未逢知識。開發慧眼照破。豈有無明能斷無明之理耶。故云譬如有人。不自斷命。

是故當知。有愛我者。我與隨順。非隨順者。便生憎怨。爲憎愛心。養無明故。相續求道。皆不成就。此序無明相續。長劫之所以也。謂此無明相續。長劫而難斷者。以有憎愛二惑。以滋養之。

也。以執我故。則偏愛我。若有愛我者。則更增長我之愛見。若違我者。必生憎怨。然憎怨亦從愛起。以不順其愛。故憎怨耳。以此憎愛資熏無明種子。發起現行。故劫劫生生。愛憎未斷。故無明日厚。所以相續長劫生死耳。今以愛憎之心。而求佛道。豈有成道之理耶。故云皆不成就。下示相。

善男子。云何我相。謂諸衆生心所證者。

此正示我相之體也。此我等四相。舊解都分

麤細。今詳佛意指無始無明爲已主宰。是爲我體。是則四相單約生相無明。今以觀照研窮。對待未忘。展轉有四。原非麤細之分也。何以明之。謂妙性圓明。本無能所。良由最初一念。障此妙性。失其本明。故名無明。自爾以來。一向皆是無明爲已主宰。而爲我體。今以始覺觀照。欲證圓覺。未能圓合。中間皆因根本無明。而爲障礙。故對待未忘。卽此所對所證者。乃是無明。非覺性也。故云心所證者。乃我

相也。按此始起無明爲我。豈有麤細之分耶。
永嘉一念中五陰。正此意耳。智者請深觀之。
下以喻明。

善男子。譬如有人百骸調適。忽忘我身。四肢絃
緩。攝養乖方。微加針艾。則知有我。是故證取方
現我體。

此以喻明我相也。謂衆生向以無明用事。不
知有我。任運而已。故如人調適忘身。今以觀
照研窮。方顯無明之體。故如人針艾。知有我

身也。以觀心所取證者。乃是無明。非覺性也。故云取證方現我體。前佛明言。無始無明。爲己主宰。乃的指根本無明爲我。豈可以龜惑目之也。下結指。

善男子。其心乃至證於如來。畢竟了知清淨涅槃。皆是我相。

此結指我相根本也。意謂不獨三賢十聖之所證者爲我。乃至證於如來究竟涅槃。若一念證性未忘。乃生相無明未破。正是我相根本。

雲門云。法身亦有兩般病。得到法身邊。若法執不忘。已見猶存。亦是病。問曰。三乘教中。說俱生我執。七地已破。其八地後。乃俱生法執。破此法執。卽入妙覺。今經等覺後。心猶未破我相。何相懸若此耶。答曰。然。我法二執。總屬一我。謂我之我。我之法。然俱生法執。正是我所執之法。故法亦名我。以異熟未空故。但約證取爲我耳。此經不同諸說。以四相總屬一我。故云皆是我相。

次人相。

善男子。云何人相。謂諸衆生心悟證者。善男子。悟有我者。不復認我。所悟非我。悟亦如是。悟已超過一切證者。悉爲人相。

此示人相也。謂前所證者是我。則不復認我。若存我能悟之心。卽爲人相。以約對我爲人。非他人也。

善男子。其心乃至圓悟涅槃。俱是我者。心存少悟。備殫證理。皆名人相。

此釋人相也。謂縱然悟得涅槃是我。不自證取。卽此能悟之心。皆名人相。殫盡也。謂了悟涅槃極盡之理爲我。若存絲毫悟心未忘。卽名人相。

善男子。云何衆生相。謂諸衆生心。自證悟所不及者。

此示衆生相也。謂覺前證悟。二皆是妄。卽此覺了之心。名衆生相。以此覺了之心。非證悟之可及者。以見有證悟之可離。故名衆生相。

善男子。譬如有人作如是言。我是衆生。則知彼人說衆生者。非我非彼。云何非我。我是衆生。則非是我。云何非彼。我是衆生。非彼我故。

此借明衆生相也。以凡夫之衆生相。乃計我所感苦樂。變異相續。爲衆生相。今聖人但以了悟證取。兩忘能所。只存能了之心。爲衆生相。以不屬能所故。借世人彼此之語。以喻明之。謂言我是衆生。故非我非彼。

下結指。

善男子。但諸衆生了證了悟。皆爲我人。而我人相所不及者。存有所了。名衆生相。

此正示其相。謂了前證悟。二皆不及。只此了心不忘。爲衆生相耳。

善男子。云何壽命相。謂諸衆生心照清淨覺所了者。一切業智所不自見。猶如命根。

此示壽命相也。謂前能了之心。爲衆生相。今觀智增明。照此了心。亦不可得。唯一清淨覺體。所謂覺心源。故名究竟覺。到此境智俱泯。

一切俱離。謂以卽心之智。還照寂滅之體。境智一如。如眼不見眼。故云一切業知所不自見。以返妄歸真。至法身極則處。但守住寂滅。不能轉位廻機。所謂抱守竿頭。靜沉死水。宗門名爲尊貴墮。卽此墮處。不能超越。故猶如命根。爲壽命相。語云。百尺竿頭坐的人。雖然得入。未爲真。百尺竿頭重進步。大千世界現全身。故以坐守玄微。命根不斷。前云不住生死。不住涅槃。此正住涅槃相耳。

善男子。若心照見一切覺者。皆爲塵垢。覺所覺者。不離塵故。如湯消水。無別有水。知水消者。存我覺我。亦復如是。

此直示妄源也。一切覺者。前三相也。謂心照清淨覺。前三相皆爲塵垢。卽此覺心。亦未離塵。然以真照妄。妄卽是真。故如湯消水。水卽是湯。今存我覺。我則如水。知水以不能自遣。如不自斷命。所以爲壽者相也。

下明我爲法障。

善男子。末世衆生。不了四相。雖經多劫。勤苦脩道。終不能成一切聖果。是故名爲正法末世。

此明我爲障道之本也。謂末世衆生。若不了此四相。縱多劫勤苦。終不能成聖果。以執我見而脩故也。正法末世。謂末世衆生。幸遇此圓教法門。可爲正法。若錯亂脩習。與不脩等。故無行證。所以爲末法也。釋迦法中。正法一千年。教理行果。四法皆全。像法一千年。有教理行。而證果者少。末法一萬年。但有教理。而

無行證。今教理雖存。而徒勞無益者多矣。下有三徵。三釋。此久脩無證之義。何以故。

此徵何故久脩無證耶。下釋。

認一切我爲涅槃故。有證有悟名成就故。譬如有人認賊爲子。其家財寶終不成就。

釋義謂所以久脩不證者。以認一切我爲涅槃故。以證悟未忘。得少爲足故。言認一切我者。謂凡所脩行。皆依我見。將此我見。以爲涅槃。

槃故終不成就耳。認賊爲子。喻終不成就。何以故。

此徵何故認我便妨於道耶。

有愛我者。亦愛涅槃。伏我愛根。爲涅槃相。有憎我者。亦憎生死。不知愛根真生死故。別憎生死。名不解脫。

釋義所以認我妨道者。以我爲愛憎之根本故也。謂凡執我者必愛我。今以我愛而求涅槃。則涅槃但資愛根。非真涅槃也。故云伏我。

愛根爲涅槃相。故非真也。凡不順我愛者。必起憎心。以有憎我者。亦憎生死。然此憎心。本從愛起。不知此愛。真生死本。故今脩行人。不知斷已愛根。而別憎生死。迷之甚也。故不解脫。然說認我妨道者。以愛資愛故也。云何當知法不解脫。

此徵云何當知愛涅槃者。本解脫法。何以返不解脫耶。

善男子。末世衆生。習菩提者。以已微證。爲自清。

淨猶未能盡我相根本。

釋義所以於涅槃法不解脫者。以執我而求。以取微證。便自以爲清淨。得少爲足。未盡我相根本。故不解脫耳。

下以境驗知不解脫處。

若復有人。讚歎彼法。卽生歡喜。便欲濟度。若復誹謗彼所得者。便生嗔恨。則知我相堅固執持。潛伏藏識。遊戲諸根。曾不間斷。

此以違順二境。以驗我相未忘也。言脩行人

自謂已得涅槃法矣。假若有人讚嘆彼法。則生歡喜。誹謗彼法。則生嗔恨。然涅槃乃空法也。何有喜怒於其間。今聞讚誹而生喜怒。卽此喜怒。本於我相。非涅槃也。以此驗知其人我相堅固執持。以此種子潛伏藏識。遇境擊發現行。則遊戲諸根。曾不間斷。以此求道。云何而得解脫耶。

善男子。彼脩道者不除我相。是故不能入清淨覺。

此總結執我求道之過也。

下翻顯病源。

善男子。若知我空。無毀我者。有我說法。我未斷故。衆生壽命亦復如是。

此以法驗病。翻顯我相未忘也。然涅槃乃空法也。若果證涅槃。則我相必空。我相若空。則何有讚毀哉。今因讚毀其法。而生喜怒。正是我相未斷。若我相未斷。則人及衆生壽命四相。居然全在。如此正是衆生病根。又豈可爲

得涅槃耶。

下正示病源。

善男子。末世衆生。說病爲法。是故名爲可憐愍者。雖勤精進。增益諸病。是故不能入清淨覺。

此正示病源也。謂末世脩行之人。未斷我相。以認我爲法。故所說者。乃說其我相之病。非說涅槃之法也。故云說病爲法。以此之故。雖精進脩行。但增益諸病。故不能入清淨覺耳。是故名爲可憐愍者。

下示執病之過。

善男子。末世衆生。不了四相。以如來解及所行處。爲自脩行。終不成就。

此示執病爲法之過也。謂脩行之人。不了四相。但以如來解行。迴爲己有。非己親證。故終不成就。

或有衆生。未得謂得。未證謂證。見勝進者。心生嫉妬。由彼衆生未斷我見。是故不能入清淨覺。此示執病之過。必墮增上慢人也。其實未得。

未證而自謂爲證爲得。少得爲足。故爲增上慢。乃是我愛未斷者。何以知之。但於見勝進者。心生嫉妬。然此嫉妬之心。發於我愛。故知此人。乃未斷我愛者。是故不能入清淨覺。此甚言我愛爲病根也。

下誠防過。

善男子。末世衆生。希望成道。無令求悟。唯益多聞。增長我見。

此深誠防過也。謂上執病爲法之人。所以四

相未除者。祇是將心待悟一事。爲病根耳。苟有待悟之心。則必廣求經教。執相似語。迴爲己解。故此但只增益多聞。增長我見。非真脩也。末法志道之士。可不懼哉。

但當精進降伏煩惱。起大勇猛。未得令得。未斷令斷。貪嗔愛慢。諂曲嫉妬。對境不生。彼我恩愛。一切寂滅。佛說是人。漸次成就。求善知識。不墮邪見。

此勸真脩也。真脩之士。不必將心待悟。亦不

必廣求多聞。只當降伏煩惱爲第一行。亦不可得少爲足。其未得涅槃。必志得之。其於未斷煩惱。決欲斷之。但歷境驗心。若貪嗔愛慢一切煩惱。對境果然不生否。至若彼我恩愛。果然一切寂滅否。如此自驗其心。卽如古德云。學道不必將心求悟。但於一切煩惱境界上透得過。便是悟處。故佛說。此人漸次可以成就。雖然如是。更要求善知識決擇。邪正分明。亦不墮於邪見。如此脩行。方有少分相應。

耳。學者可不勉哉。

若有所求。別生憎愛。則不能入清淨覺海。

此重勉真脩。誠令離過也。謂必如上所說。乃是真脩。若捨此外。別起欣厭。取捨憎愛之心。則畢竟不能入清淨覺矣。

爾時。世尊欲重宣此義。而說偈言。

淨業汝當知。一切諸衆生。皆由執我愛。
無始妄流轉。未除四種相。不得成菩提。
愛憎生於心。諂曲存諸念。是故多迷悶。

不能入覺城。

城喻涅槃。謂此涅槃。魔外不能侵。萬德之所聚。衆聖之所歸。萬行之所入。故喻如城。

若能歸吾刹。先去貪嗔痴。法愛不存心。漸次可成就。我身本不有。憎愛何由生。此人求善友。終不墮邪見。所求別生心。究竟非成就。

刹乃世界之都稱。亦取喻涅槃。心愛涅槃。故云法愛。餘頌可知。

於是普覺菩薩在大衆中。卽從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手。而白佛言。

進問威儀。

大悲世尊。快說禪病。令諸大衆得未曾有。心意湯然。獲大安隱。

讚謝。

世尊。末世衆生。去佛漸遠。賢聖隱伏。邪法增熾。使諸衆生。求何等人。依何等法。行何等行。除去何病。云何發心。令彼羣盲。不墮邪見。

此正陳所問也。此問有五。一問求何等人。下
答求善知識。二問依何等法。三問依何等行。
四問除去何病。此三總答。依所證法。應離四
病。五問云何發心。末後發廣大等心。下文俱
明。

作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。

三展翹勤。

爾時世尊告普覺菩薩言。善哉善哉。善男子。汝
等乃能諮問如來如是脩行。能施末世一切衆

生無畏道眼。令彼衆生得成聖道。汝今諦聽。當爲汝說。

讚許誠聽。

時普覺菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。

佇聽。下答有五。初答求人。

善男子。末世衆生。將發大心。求善知識。欲脩行者。當求一切正知見人。心不住相。不着聲聞緣覺境界。雖現塵勞。心恒清淨。示有諸過。讚歎梵行。不令衆生入不律儀。求如是人。卽得成就阿

耨多羅三藐三菩提。

此答求何等人也。善知識謂善知衆生根器。應機說法。知病說藥。令得安隱也。正知見人。卽心不住相。不着二乘之行者。雖現塵勞等六句。言善知識之行也。菩薩居塵不染。故云心恒清淨。以同事攝。故云示有諸過。先以欲鉤牽。後令入佛智。故云不令衆生入不律儀。求如是人。卽得成就無上正道也。

末世衆生。見如是人。應當供養。不惜身命。彼善

知識。四威儀中。常現清淨。乃至示現種種過患。心無憍慢。况復搏財妻子眷屬。若善男子於彼善友。不起惡念。卽能究竟成就正覺。心華發明。照十方刹。

此教承事知識之法範也。不惜身命。如雪山捨身。常啼破骨。乃至身爲床座等。四儀常現清淨者。乃善知識之順行也。固當盡命承事。卽有逆行。示現貪嗔痴等。如婆須密女無厭足王之類。亦不敢起憍慢心。况復搏財等耶。

搏乃搏食。財乃財寶。意謂內現食喫。尚不敢慢。何況身外搏食財寶妻子眷屬。乃人道之常。如淨名之類。又豈可慢之耶。若脩行者。於彼逆行知識。不起惡念。所謂依法不依人。卽能究竟成就也。永斷疑根。直心正念。故得心花發明。照十方刹。下答所依法。

善男子。彼善知識所證妙法。應離四病。

此答所依法。意在擇師。乃求正知見人也。脩行依法。法必依師。故在所擇正知見人。乃可

依也。如何得知是正知見人。但於法驗之。若所說法。心住相者。則爲法病。若離法病。則知見自正。故從上諸祖。拈情去縛。曾無實法繫人。是爲不住相者。若此乃可依也。

云何四病。一者作病。若復有人。作如是言。我於本心。作種種行。欲求圓覺。彼圓覺性。非作得故。說名爲病。

此徵釋四病之相。一作病也。然作爲病者。以圓覺之性。天然本具。不假作爲。今以有作之

脩。而求圓覺妙性。且此妙性。豈作爲而可求耶。故說爲病。若復有人。作如是言者。假若彼知識。自作此言也。

二者任病。若復有人。作如是言。我等今者。不斷生死。不求涅槃。涅槃生死。無起滅念。任彼一切。隨諸法性。欲求圓覺。彼圓覺性。非任有故。說名爲病。

此示任爲病也。然此任病。乃狂解之人。悠悠任性。縱放身心。自謂無物無礙。得大解脫。返

借口本無生死可斷。本無涅槃可證。以爲放逸之資。非真知見善知識也。若依此等之人。則墮狂妄。故說任性爲病也。

三者止病。若復有人。作如是言。我今自心永息。諸念得一切性寂然平等。欲求圓覺。彼圓覺性。非止合故。說名爲病。

此示止爲病也。然圓覺普照。大用無方。豈可以永息諸念。耽着枯寂之行。以求之耶。以圓覺妙性。非止可合。故說爲病耳。

四者滅病。若復有人作如是言。我今永斷一切煩惱。心畢竟空無所有。何況根塵虛妄境界。一切永寂。欲求圓覺。彼圓覺性。非寂相故。說名爲病。

此示滅爲病也。覺性圓滿。隨緣應現。寂而常照。今以畢竟空無所有。則幾淪斷滅。以永寂滅而求圓覺。久則下沉無想。則墮二乘。故爲病耳。

離四病者。則知清淨。作是觀者。名爲正觀。若他

觀者。名爲邪觀。

此結示正觀也。初云圓照清淨覺相。以圓覺妙性。本不屬於作止任滅。今離此四。則自性圓明。本無欠缺。故云清淨。然作止等四。皆屬脩行功用。今說爲病者。以在未悟門頭。此四皆藥。今就圓覺自性言之。本自天然。不假功用。故說爲病耳。古德云。脩行卽不無。染污卽不得。所謂但形文彩。卽屬染污。故離此四。則名清淨。作是觀者。乃約法觀人。非觀智也。謂

觀離病之人。乃不住相。爲正知見人。方取爲師。可依之也。

善男子。末世衆生。欲脩行者。應當盡命供養善友。事善知識。彼善知識欲來親近。應斷憍慢。若復遠離。應斷嗔恨。現逆順境。猶如虛空。了知身心畢竟平等。與諸衆生同體無異。如是脩行。方入圓覺。

此答脩何等行也。此中脩行。不說六度萬行。但只事善知識。斷憍慢心。一行爲本。卽如善

財童子。一生圓曠劫之果。唯以叅善知識一事。卽得圓滿無量法門。所謂依善知識。教不生二念。故觀合離逆順之境。猶如虛空。且了知身心與衆生平等。此無人我相。乃受道之器也。以此心此行。方與圓覺法體相應。故能入耳。

善男子。末世衆生。不得成道。由有無始自他憎愛一切種子。故未解脫。若復有人。觀彼怨家。如已父母。心無有二。卽除諸病。於諸法中。自他憎

愛亦復如是。

此答除去何病也。衆生所以流轉生死者。以有無始無明愛增種子。爲障道之病根。故雖脩行。未得解脫。今事善知識。不起憍慢嗔恨之心。則折伏現行了。知自己身心與衆生平等。則了無人我。愛憎種子自伏。至若視怨如親。則愛憎種子自斷。而障道之病自斷。故云卽除諸病。此正除病之妙藥也。

善男子。末世衆生。欲求圓覺。應當發心。作如是

言盡一切虛空。一切衆生。我皆令入究竟圓覺。於圓覺中。無取覺者。除彼我相。一切諸相。如是發心。不墮邪見。

此答發何等心也。般若彌勒頌云。廣大第一常。其心不顛倒。此言盡空一切衆生廣大心也。皆入究竟圓覺第一心也。於圓覺中。無取覺者。常心也。除彼我人一切諸相。卽除四病。不顛倒心也。凡諸行人。親師授法。脩行之要。無由此者。捨此卽墮邪見矣。故云如是不墮。

爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

普覺汝當知。

末世諸衆生。

欲求善知識。

應當求正見。

心遠二乘者。

此頌求師。

法中除四病。

謂作止任滅。

此頌依法去病。

親近無憍慢。

遠離無嗔恨。

見種種境界。

心當生希有。

還如佛出世。

不犯非律儀。

戒根永清淨。

此頌脩行。不犯非律儀二句。長行言。在師示現有過。不令衆生入不律儀。此中正言弟子事師。倘見逆行。不得隨之。便犯非律。必以戒根永清淨。而爲正行。舊解爲追頌求師中文。非本指也。

度一切衆生。究竟入圓覺。無彼我人相。當依正智慧。便得超邪見。證覺般涅槃。此頌發心也。五句頌四心因行。末句顯果證。於是圓覺菩薩在大衆中。卽從座起。頂禮佛足。

右繞三匝。長跪叉手而白佛言。

進問威儀。

大悲世尊。爲我等輩廣說淨覺種種方便。令末世衆生。有大增益。

慶前所聞。

世尊。我等今者已得開悟。若佛滅後。末世衆生未得悟者。云何安居。脩此圓覺清淨境界。此圓覺中。三種淨觀。以何爲首。唯願大悲。爲諸大衆及末世衆生。施大饒益。

正陳請詞。以何爲首。卽最初方便也。

作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。

三展虔誠。

爾時。世尊告圓覺菩薩言。善哉。善哉。善男子。汝等乃能問於如來。如是方便。以大饒益。施諸衆生。汝今諦聽。當爲汝說。

許說誠聽。

時圓覺菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。

默佇。

善男子。一切衆生。若佛住世。若佛滅後。若法末時。有諸衆生。具大乘性。信佛秘密大圓覺心。欲脩行者。若在伽藍。安居徒衆。有緣事故。隨分思察。如我已說。

此下正答所請也。性謂種性。猶根器也。以圓覺乃秘密妙心。非上根人不能脩習。故許具大乘根性者可脩也。意謂若無外緣。則當安居伽藍。與衆同脩。若有外緣。不能安居者。則當隨分思察也。已說者。如前當觀此身等。

若復無有他事。因緣卽建道場。當立期限。若立
長期。百二十日。中期。百日。下期。八十日。安置淨
居。

此教結制規則也。意謂苟無外緣。必以安居
爲上。易入道也。三期隨意長短。元無一定。但
取克期進道耳。

若佛現在。當正思惟。若佛滅後。施設形像。心存
目想。生正憶念。還同如來常住之日。懸諸幡花。
經三七日。稽首十方諸佛名字。求哀懺悔。遇善

境界。得心輕安。過三七日。一向攝念。

此教安居進脩之法則也。若如來在世。則當正思惟佛。若佛滅後。則當設像觀佛法身。故云還同常住。懸諸幡花。廣如楞嚴壇場。今此中至簡。故但舉幡華。言懺悔得善境界者。謂見光覩瑞感夢等。乃滅罪之相也。一向攝念。則脩止觀。應如二十五輪。各安標記。結取單復圓脩。乃正行也。

若經夏首。三月安居。當爲清淨菩薩住止。心離

聲聞不假徒衆

此言入期之法。言菩薩住止。意揀小乘之衆也。前言三期。乃克定期限。今結安居。乃入期之法。西域佛制。三月安居。通名結夏。今言夏首。乃入期之初也。律制。當結制時。必先集衆。布薩作法。然後安居。多小乘人。今言菩薩住止者。謂不同彼小乘多衆。但隨一類。脩觀行菩薩自便。不必念彼小乘布薩法事。亦不假彼徒衆也。此言不假小乘徒衆。非與前文安

處徒衆相違也。

至安居日。卽於佛前作如是言。我比丘比丘尼
優婆塞優婆夷^{某甲}。踞菩薩乘。脩寂滅行。同入清
淨實相住持。以大圓覺爲我伽藍。身心安居平
等性智。涅槃自性無繫屬故。今我敬請不依聲
聞。當與十方如來及大菩薩三月安居。爲脩菩
薩無上妙覺大因緣故。不繫徒衆。

此示入期安心之法也。上言心離聲聞。此正
示菩薩所脩。乃離相寂滅之行。不比聲聞着

相而脩也。以大圓覺爲伽藍者。謂不依世界住止。乃住心境雙忘平等寂滅之地。謂涅槃自性。本無身心世界可繫屬故。殊非聲聞境界。故云不依。唯依如來法身實際故。爲菩薩所脩妙覺因緣。乃自覺聖智之境。爲自證處也。此乃菩薩獨詣之地。故云不繫徒衆。某甲者。以甲乙爲名之次。乃當自稱已名也。今諸方後稱見善知識。不自稱名。但曰某甲。無知之甚也。

善男子。此名菩薩示現安居。過二期日。隨往無礙。

此結示休夏也。言示現安居者。以上言菩薩脩寂滅行。安居平等性智。此又何假期限耶。然必以三期爲限者。以示同權小引發未悟耳。過期隨往無碍者。以小乘解制之後。有新學者。凡所出遊。侶須三人。以妨誤失。今菩薩以觀智安心。不必伴侶。故云隨往無礙。

善男子。若末世脩行衆生。求菩薩道入三期者。

非彼所聞一切境界。終不可取。

此示妨悞失也。所聞者。卽上三觀單復圓脩。二十五輪。及根塵識界。一一清淨等。乃正觀也。若非所聞一切境界。皆不可取。如楞嚴五十重陰魔。及起信論中所說魔事。皆不可取。恐墮邪誤也。初有二問。一問安居。二問三觀。以何爲首。上答安居竟。下答初首方便。

善男子。若諸衆生脩奢摩他。先取至靜。不起思念。靜極便覺。如是初靜。從於一身至一世界。亦

復如是。善男子。若覺徧滿一切界者。一世界中
有一衆生起一念者。皆悉能知。百千世界亦復
如是。非彼所聞一切境界。終不可取。

此答三觀初首。先空觀方便也。言脩奢摩他。
先取至靜者。以止爲前方便也。言至靜者。卽
天台三止中體真止。謂體合真空。故云至靜。
一念不生。故不起思念。靜極光生。故云便覺。
初從一身等者。謂內脫身心。外遺世界。內外
平等。寂然不動。以身心世界。蕩然一空。則與

一切融爲一心。一切世界合爲一界。故凡衆生起心動念。卽從自心中現。故凡起一念。無不了知。所謂靜極光通達。寂照含虛空。却來觀世界。猶如夢中事。此空觀之極則也。如此方名正觀。非彼所聞。皆不可取。

善男子。若諸衆生脩三摩鉢提。先當憶想十方如來十方世界一切菩薩。依種種門。漸次脩行。勤苦三昧。廣發大願。自熏成種。非彼所聞一切境界。終不可取。

此示三摩鉢提假觀方便也。三摩鉢提義當
幻觀。言憶想十方如來。一切菩薩種種脩行。
勤苦三昧者。謂思惟諸佛菩薩因中。脩種種
難行苦行。度諸衆生。於三昧中。起如幻觀。以
己身心。自歷其境。內驗其心。種種境界。備歷
如幻。以此幻觀。發度生願。久熏成種。久久純
熟。便能內發大悲輕安。而起菩薩利生妙行。
所謂以如幻觀。而開幻衆。作如幻佛事也。此
則三摩鉢提以如幻爲首也。非彼所聞。終不

可取。

善男子。若諸衆生脩於禪那。先取數門。心中了知。生住滅念分劑頭數。如是周遍四威儀中。分別念數。無不了知。漸次增進。乃至得知百千世界。一滴之雨。猶如目覩所受用物。非彼所聞一切境界。終不可取。

此示寂觀方便初首也。禪那義當中道一心。名爲寂觀。言先取數門者。正入禪最初工夫也。以脩禪人。一向心多雜亂。難得寂靜。故先

以數門爲首。謂初攝心。先歸一息。依息出入。爲度數之。從一至十。又從十至一。如此往復。息息不斷。心心不昧。生滅頭數。一一分明。自少至多。以驗定力淺深。若久久純熟。數到一念不生。則其息自斷。寂然一心。湛然安住。是爲定相。如此周遍四威儀中。念念了知。久則百千世界。唯心所現。乃至一滴之雨。分明了知。如目覩物。此寂靜觀之成功也。如起信所說。脩止觀者。不依氣息。彼以內脫身心爲要。

此依之者。以初機攝心爲方便。非究竟依之也。若以息爲得。則墮邪道。非彼所聞也。

是名三觀初首方便。

此結名也。前問三種淨觀。以何爲首。故具答已。於此結指。是知前二十五輪。但說觀相。此三方便。乃最初下手工夫。卽楞嚴二十五聖。一一皆說最初下手工夫。卽此義也。

若諸衆生。徧脩三觀。勤行精進。卽名如來出現於世。

此示三觀之益也。以此三觀。乃一切如來本起因地。故有圓根衆生。能徧脩三觀者。卽名如來出現於世。言畢竟成就無礙也。有此勝益。故勸應脩。

若復末世鈍根衆生。心欲求道。不得成就。由昔業障。當勤懺悔。常起希望。先斷憎愛嫉妬諂曲。求勝上心。三種淨觀。隨學一事。此觀不得復脩。彼觀心不放捨。漸次求證。

此言鈍根障重衆生。當以懺悔斷障爲要也。

由昔業障者。乃夙習種子。今脩行時。熏發現行。作障道緣。所謂好正而固邪。欲潔而偏染者。乃夙習使然也。故當精勤懺悔。消宿業障。業障若消。則道緣可辦也。常起希望者。謂希望願斷業障也。故下卽云。先斷憎愛等。乃貪嗔癡也。勝上心慢也。謂根本煩惱旣斷。現行不行。則習氣可除。觀行易成。此觀不得。乃復脩彼觀者。乃二十五輪標記之意。故云漸次求證。

爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

圓覺汝當知。一切諸衆生。欲求無上道。

先當結三期。懺悔無始業。經於三七日。

然後正思惟。非彼所聞境。畢竟不可取。

奢摩他至靜。三摩正憶持。禪那名數門。

是名三淨觀。若能勤脩習。是名佛出世。

鈍根未成者。常當勤心悔。無始一切罪。

諸障若消滅。佛境便現前。

上正宗分竟。下流通分。

於是賢善菩薩在大衆中。卽從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手而白佛言。

進問威儀。

大悲世尊。廣爲我等及末世衆生。開悟如來不思議事。

慶前所聞全經大義。

下正陳請意。

世尊。此大乘教。名字何等。云何奉持。衆生脩習。得何功德。云何使我護持經人。流布此教。至於

何地。

此問經名。并流通此法也。此問有五。一問經名。二問奉持。三問功德。四問護持。五問流布至何地位。

作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。三展虔誠。

爾時。世尊告賢善首菩薩言。善哉善哉。善男子。汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生。問於如來。如是經教功德名字。汝當諦聽。當爲汝說。

許說誠聽。

時賢善首菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。
默佇。

善男子。是經百千萬億恒河沙諸佛所說。三世
如來之所守護。十方菩薩之所歸依。十二部經
清淨眼目。

此總歎法勝。令生信重也。此經乃諸佛如來
本起因地法行。故是諸佛所說。如來守護。教
授菩薩。故爲菩薩之所歸依。流出一切清淨

眞如菩提涅槃。故爲十二部經之眼目。

是經名大方廣圓覺陀羅尼。亦名修多羅了義。亦名秘密王三昧。亦名如來決定境界。亦名如來藏自性差別。汝當奉持。

此答名字。示經名有五種也。今結集經題。但存其二。舊解五名。約教理行。脩多羅。約教。秘密王三昧。約行。餘皆約理。中道一心。故曰秘密。非密語也。依如來藏建立差別。義盡於此。當如是持。

善男子。是經唯顯如來境界。唯佛如來能盡宣說。若菩薩及末世衆生。依此修行。漸次增進。至於佛地。

此歎法勝。意令脩習。答至何地也。佛佛成道。皆依圓覺爲本因。及成佛利生。亦唯說此法。教化菩薩。此外更無別法。故勸令脩習。可至佛地也。

善男子。是經名爲頓教大乘。頓機衆生。從此開悟。亦攝漸修一切羣品。譬如大海。不讓小流。乃

至蚊蚋及阿脩羅飲其水者皆得充滿。

此答何功德也。獨被上根。故教稱圓頓。普攝三根。故功德最大。以是一切衆生。清淨覺地。皆證圓覺。故無不充足。故如大海。不讓細流。飲者大小皆足也。

善男子。假使有人。純以七寶。積滿三千大千世界。以用布施。不如有人。聞此經名。及一句義。此較量顯勝也。世寶盈剎。但資有漏。至理一言。必轉凡成聖。故功倍天淵。

善男子。假使有人教百千恒沙衆生得阿羅漢果。不如有人宣說此經。分別半偈。

此以人較法。更顯益也。小果雖多。終無實證。此經半偈。爲成佛正因。故難比也。

善男子。若復有人聞此經名。信心不惑。當知是人。非於一佛二佛。種諸福慧。如是乃至盡恒河沙一切佛所種諸善根。聞此經教。

此歎勝機能受也。謂能信受此法者。蓋從多佛廣脩福慧。殊非小福薄德之人。可堪也。

汝善男子。當護末世是脩行者。無令惡魔及諸外道。惱其身心。令生退屈。

此正囑流通。以護脩行者爲第一也。以脩習此法者。乃慧命所係。若惡魔惱亂生退。則慧命斷絕。故當護持也。

爾時會中有火首金剛。摧碎金剛。尼藍婆金剛等。八萬金剛。并其眷屬。卽從座起。頂禮佛足。右繞三匝。而白佛言。世尊。若後末世。一切衆生。有能持此決定大乘。我當守護。如護眼目。乃至道。

場所修行處。我等金剛。自領徒衆。晨夕守護。令不退轉。其家乃至永無災障。疫病消滅。財寶豐足。常不乏少。

此叙金剛受囑。發願守護持經人也。金剛者。以護法神。執此寶杵。故此得名。以金剛寶能碎一切故。言火首金剛。謂頭有火燄。卽楞嚴所云。化多姪心。成智慧火者。乃菩薩示現者也。尼藍婆未詳所譯。言此諸神。皆夙習發願護法者也。故常在佛會。

爾時大梵天王二十八天王并須彌山王護國
天王等卽從座起頂禮佛足又右繞三匝而白佛
言世尊我亦守護是持經者常令安隱心不退
轉

此叙諸天受囑護持經者也。大梵天王乃初
禪王爲娑婆世界主。佛佛出世此王爲請王。
二十八天總舉三界諸天。謂六欲天十八禪
天四空天也。須彌山王特舉帝釋乃欲界主。
護國天王乃四王天爲守護國界之主。意列

三界諸天皆爲護法也。

爾時有力鬼王名吉槃茶。與十萬鬼王。卽從座起。頂禮佛足。右繞三匝。而白佛言。世尊。我等亦守護是持經人。朝夕侍衛。令不退屈。其所居一由旬內。若有鬼神侵其境界。我當使其碎如微塵。

此叙鬼神受囑。護持經者也。吉槃茶亦名鳩槃茶。此云可畏鬼。食人精氣。其疾如風。變化無端。住於林野。管諸鬼衆。故號爲王。不屬人。

天。單居鬼趣。此鬼既發願守護。則一切惡鬼。無能爲害者矣。一由旬四十里。言守護方隅。可四十里內無災害也。

問此經乃佛住大光明藏中。入於三昧。爲地上一類大菩薩說。二乘絕分。故前法會不列。又何有諸天鬼神發願守護耶。

答曰。此非常情可測也。然佛住大光明藏。義當常寂光土。則自他平等。說聽皆無。既曰於不二境。現諸淨土。則不特實報。而同居必該。

若華藏實報。必攝同居。故華嚴法會。諸天神王。各各讚佛。各得一種法門。豈絕無耶。是以約法則二乘絕分。約境則凡聖該通。況圓音落落。十刹頓周。豈此界諸天神王。而不仰其嘉會耶。况影響示現。住佛境界。無足疑也。佛說此經已。一切菩薩。天龍鬼神八部眷屬。及諸天王梵王等。一切大衆。聞佛所說。皆大歡喜。信受奉行。

此結會也。舊解此天龍八部。必內證法性。示

現此形者。然會初不列義顯法勝。結會該衆。
義必同聞。故皆大歡喜。信受奉行。

國子監候選典簿韓永成

男毓霖

敬重翻刊

圓覺經直解

各印送一百部

承此良因

仰願

憨大師年譜

佛光垂佑法寶均沾

又乙未年

隱名諸善士印送五十部

圓覺經直解卷之下終

刻圓覺經解後跋

法身流轉，五道名曰衆生，是則衆
生清淨覺地，即諸佛不起因地，但
以無明障蔽，日用而不知，故勞我
世尊特、現身三界，俯順群機，指
示各人本有佛性，以衆生迷來久

矣，無明日厚，障蔽日深，非觀照，無以通之，故設三觀妙門，為悟心之要，良由根鈍不能圓脩，故散出一代時中，初說空觀以破見愛煩惱，次說假觀以破塵沙，後說中觀以破無明，又以先後歷別漸次，不能

圓證一心，故說首楞嚴大定，以統攝
三觀。圓照一心，頓破無明，是為圓頓
法門。然其文該三藏教攝，五時十
界聖凡，迷悟因果，纖悉備殫，而學
者智淺心麁，以文廣義幽，艱澁
難通，况離言得意妙契一心者。

乎，若夫至簡而精，至切而要者，無
尚

圓覺之最勝法門也，其文不過一
萬三千餘言，統攝無邊教海，該
羅法界，圓宗徹一心之源，歷三觀
之旨，偏正互換，單複圓脩，搜窮

妄宰，批剝禪病，而悟心妙門一起，
直入，是所謂法界之真經，成佛
之妙行也。頓悟頓證，如觀掌果，西
來直指，秘密妙義，此外無餘蘊矣。
凡學佛者，莫不以此為指南，昔圭
峰禪師，若有畧疏，則似簡，別有小

鈔若太繁，然文有所擇格，則義
有所不達，義不達則理觀難明，理
觀不明，則恍忽歧岐，而無決定之
趣矣。予山居禪暇，時一展卷，深有
慨焉。於是祖疏義而直通經文，
實了佛意，而不事文言，故作直解。

以結法緣，草成，適新安覺我居士
程君夢錫聞而欣仰，乃因居士吳
啓高特請以梓之，予因歎曰，佛
說持四句偈，勝施恒沙七寶之福，以
寶乃有漏之因，法乃成佛之本，較
之天淵，此吾佛金口稱讚也，程君

法施之福無量，當與虛空等矣，敬
題於後，令觀者知所自云。

時

天啓二年歲次壬戌仲夏望日

中興曹溪嗣法沙門憨山

釋德清撰



六 字 大 明 咒

唵 嘛 呢 叭 咪 吽

(羅馬拼音：om ma ni be me hom)

(注音：ㄨㄣˊ ㄇㄚˊ ㄋㄧˊ ㄅㄟ ㄇㄟ ㄏㄨㄥˊ)

即觀世音菩薩心咒，是菩薩悲心願力與修持的結晶。持誦此咒，可與菩薩快速感應，消除疾病、障礙、災難、惡業，事事如意。

助印功德主名錄：

- 二八、〇〇〇元；錢大德
七、〇〇〇元；林秀玉
三、六七五元；連悅如
三、三二五元；蘇炳文
三、〇〇〇元；周啟讚
一、二〇〇元；蔡冠華
一、〇〇〇元；廖淑芬、（陳則嘉、陳柏瑋合捐）、（陳則嘉、陳柏瑋合捐）、
（王幸如、王幸如、曾俊榮、曾宏澤合捐）
七、〇〇元；許川上
五、〇〇元；王儷蓉、向林密、黃志剛、鐘保隆
四、〇〇元；王心怡、王榮樹、王陳玉華
二、〇〇元；陳靜誼、羅超群

上列功德金共計五六、〇〇〇元整共助印

《圓覺經直解》二、〇〇〇本

結緣普贈，普願圓覺宗弟子皆大成就，出世入世皆大圓滿
以此功德 上供下施 川流不息 行無緣慈
片滿虛空 普周法界 四聖六凡 圓融無礙

發願迴向文

我是圓覺宗弟子○○佛，我今發願：敬以三世所修一切功德，及今日受法（共修）功德，供養具恩根本智敏·慧華金剛上師。祈請智敏·慧華金剛上師，於深證法界本寂體中，不住涅槃，不捨大悲，憫念我等業深障重愚迷弟子，及諸六道有情苦海眾，速疾乘願再來。於十方刹，現無邊身，作我依怙。引導我等，永出輪迴，早登覺岸。

並以此功德，上供十方三世諸佛菩薩，祈願加持自己與金剛同學共一切有情，永無障礙，當下明心見性，與上師身口意三密相應，一體無二，同證大圓滿覺。

我復發願：捨報之時，誓願追隨上師，往生淨土，乘願再來，廣度眾生，同證圓覺。

復願世界和平，災劫永息，台海兩岸精誠合作，永無戰爭。國泰民安，社會祥和。圓覺心法，廣揚久住。建立人間淨土，莊嚴華藏世界。

一切成就來自上師，生生世世永難忘懷！

一切成就用於度生，生生世世永不退轉！

大圓滿！大吉祥！唵啊吽梭哈！

普贈黃緞「陀羅尼經被」

令有情往生佛國、度亡功德殊勝無比

陀羅尼經被，又名「往生被」，是收集許多由梵文（或藏文）書寫的諸佛密咒而成，具有不可思議之大威德加持力，若有任何眾生於臨命終時，可將此被覆蓋其遺體之上，能令亡者消業滅罪，阻卻過去一切冤家或任何魔障之損惱，令亡者身心安樂，得以順利往生極樂蓮邦，從此永脫六道輪迴苦趣，故一向為諸家修行人視為生死得救之至寶，想盡方法請供珍藏而無肯輕捨。

據台中李炳南大德所言：「（此被）或由藏地傳入，但知於前清時代，二品以上王公大臣命終之後，由朝廷敕賜，而普通官民不得擅用，今則無禁矣。」由上所言，可以知道此被在清代亦僅有皇族王公大臣才准使用，一般平民根本無緣接觸，其受到重視之程度可以想見。

陀羅尼的真實境界，每一字每一句即是諸佛無相法身，唯佛與佛方能得知；然而陀羅尼之功

德，卻是一切眾生皆可蒙受利益，如病人得妙藥，雖不解方劑配法，只要服用，便可除病身安。凡有臨危病患或已故者皆可前往本精舍，及各分舍領取。書滿諸佛真言密咒的陀羅尼經被，其威神功德當然不可思議，而能令亡者脫離罪業苦惱，往生淨土蓮邦了！

諾那·華藏精舍台北總舍

地址：台北市南京東路五段63號14樓

電話：（〇二）二七五三一六二二

二七六四一一一七

※本精舍除普贈「陀羅尼經被」外，對於臨終亡者更備有助念度亡專用的金剛明沙、咒輪貼紙、臨終助念手冊……等全部贈送，歡迎索取。

98-04-43-04 郵政劃撥儲金存款單												◎本收據由電腦印錄，寄款人請勿填寫 ◎寄款人請注意背面說明									
帳號		1	8	9	6	8	1	8	9	金額 新台幣 (小寫)		億	仟萬	佰萬	拾萬	萬	仟	佰	拾	元	
通知欄(限與本次存款有關事項) (敬請勾選下列項目,恕無法自行增減)										戶名		智敏慧華上師基金會									
☐ 贊助基金會 ☐ 贊助一念蓮華(含助念) ☐ 助印經書 ☐ 獎助學金 ☐ 贊助特殊教育 ☐ 贊助臨終關懷法寶 (往生被、金剛沙寶瓶、念佛機...) ☐ 贊助教育文化等公益活動 ☐ 國內(際)賑災										姓名		寄 款 人					經辦局收款戳				
										通訊處		☐ ☐ ☐ ☐ — ☐ ☐ ☐ ☐									
										電話											
										座機內提供機器印錄用請勿填寫											
郵政劃撥儲金存款收據												收款帳號戶名									
存款金額																					
電腦記錄																					
經辦局收款戳																					

郵政劃撥存款收據 注意事項

- 一、本收據請詳加核對妥為保管，以便日後查考。
- 二、如欲查詢存款入帳詳情時，請檢附本收據及已填妥之查詢函向各連線郵局辦理。
- 三、本收據各項金額、數字係機器印製，如非機器列印或經塗改或無收款郵局收訖章者無效。

請寄款人注意

- 一、帳號、戶名及寄款人姓名通訊處各欄請詳細填明，以免誤寄；抵付票據之存款，務請於交換前一天存入。
- 二、每筆存款至少須在新台幣十五元以上，且限填至元位為止。
- 三、倘金額塗改時請更換存款單重新填寫。
- 四、本存款單不得黏貼或附寄任何文件。
- 五、本存款金額業經電腦登帳後，不得申請撤回。
- 六、本存款單僅供電腦影像處理，請以正楷工整書寫並請勿折疊。帳戶如需自印存款單，各欄文字及規格必須與本單完全相符；如有不符，各局應婉請寄款人更換郵局印製之存款單填寫，以利處理。
- 七、本存款單帳號與金額請以阿拉伯數字書寫。
- 八、帳號本人在「付款局」所在直轄市或縣（市）以外之行政區域存款，需由帳戶內扣收手續費。

交易代碼：0502、0502 現金存款存 0503 票據存款 2212 劃撥託收票據存款
本聯由儲匯處存 210×110mm 保管五年

98-04-43-04 郵政劃撥儲金存款單													◎本收據由電腦印錄，寄款人請勿填寫 ◎寄款人請注意背面說明									
帳號		1	9	6	1	7	2	3	5	金額 (新台幣) (小寫)		億	仟萬	佰萬	拾萬	萬	仟	佰	拾	元	郵政劃撥儲金存款收據	
通知欄(限賣本次存款有關事項) ☐ 金剛贈經會 ☐ 點光明燈 月份： ☐ 助印華藏世界 ☐ 贊助一念蓮華(含助念) ☐ 助印經書 ☐ 供養精舍 ☐ 捐助開房 ☐ 放生 ☐ 贊助臨終關懷法寶 (往生被、金剛沙寶瓶、念佛機..) ☐ 贊助西藏扶貧診所醫療費用										戶名 台灣華藏精舍		收款帳號戶名										
姓名 寄款人										存款金額												
通訊處 ☐ ☐ ☐ ☐ — ☐ ☐ ☐ ☐										電腦記錄												
電話										經辦局收款戳												
經辦局收款戳										經辦局收款戳												
虛線內係供機器印錄用請勿填寫																						

郵政劃撥存款收據 注意事項

- 一、本收據請詳加核對妥為保管，以便日後查考。
- 二、如欲查詢存款入帳詳情時，請檢附本收據及已填妥之查詢函向各連線郵局辦理。
- 三、本收據各項金額、數字係機器印製，如非機器列印或經塗改或無收款郵局收訖章者無效。

請寄款人注意

- 一、帳號、戶名及寄款人姓名通訊處各欄請詳細填明，以免誤寄；抵付票據之存款，務請於交換前一天存入。
- 二、每筆存款至少須在新台幣十五元以上，且限填至元位為止。
- 三、倘金額塗改時請更換存款單重新填寫。
- 四、本存款單不得黏貼或附寄任何文件。
- 五、本存款金額業經電腦登帳後，不得申請撤回。
- 六、本存款單僅供電腦影像處理，請以正楷工整書寫並請勿折疊。帳戶如需自印存款單，各欄文字及規格必須與本單完全相符；如有不符，各局應婉請寄款人更換郵局印製之存款單填寫，以利處理。
- 七、本存款單帳號與金額請以阿拉伯數字書寫。
- 八、帳號本人在「付款局」所在直轄市或縣（市）以外之行政區域存款，需由帳戶內扣收手續費。

交易代碼：0502、0502 現金存款 0503 票據存款 2212 劃撥託收票據存款
本聯由儲匯處存 210×110mm 保管五年

諾那·華藏精舍普贈金剛沙〈金光明沙〉

智敏 金剛上師佛力加持能令 生者平安吉祥滅罪除障
慧華 亡者往生極樂蓮品增上

圓覺宗第六代祖師華藏金剛上師(大勢至菩薩應化身，當代密宗大成就者)開示：「『六道金剛咒』，及『大密宗根本咒』專度六道衆生，真言一歷耳根，即能消除夙業，度亡功德尤大，所以加持於沙土，灑亡者墓上，若亡者已經墮三惡道，亦可消除罪障，往生極樂，亦為顯宗諸大德所提倡使用。」

華藏祖師住世時即以超度一萬壇，而深受海内外尊崇，所傳法嗣慧華金剛上師，早年亦以超度法聞名國內外。但一般人僅知慧華上師超度的功德，卻不知華藏祖師當初亦曾傳下加持明沙的儀軌，凡經慧華金剛上師所依法加持之明沙，不僅蒙慧華金剛上師以光明真言、六道金剛咒、大密宗根本咒、彌陀長咒…等佛咒連續加持七日，更蒙受兩位上師以本身之證量光明加持灌注(上師為度母觀音即身成就者)，因此功德更為殊勝。

恆河金剛沙寶瓶使用方法（請經常誦佛號或聖號）

生 者：恆常佩帶金剛沙寶瓶於胸前，滅罪除障，平安吉祥。

病 者：恆常佩帶金剛沙寶瓶於胸前，輕病速癒，重病不受幽冥鬼魅干擾。

捨報者：恆常佩帶金剛沙寶瓶於胸前，承佛威力，超生人天，往生極樂。

亡 者：灑金剛沙少許於亡者額、喉、心三處，並以些微膠水固定。

已蓋棺或埋葬，則估計於額喉心三處灑之並固定，若遇洗身或脫落時應再灑上並固定之。

已檢骨或骨灰缸中皆應灑金剛沙，皆蒙加被往生。

畜 生：(含禽鳥、蟲蟻，水族)等垂死或死亡，皆可如前述灑金剛沙，助其超生。(每一寶瓶內之金剛沙約可使用三十次。)

財團法人圓覺宗智敏金剛上師教育基金會

地址 / 台北市南京東路五段63號14樓

電話 / (02)2753-2621 · 2764-1117

一念蓮華 生命關懷



請為您及您最親愛的家人，爭取最圓滿的生命之旅。以持誦「阿彌陀佛」聖號，來追求人生究竟的圓滿。以「無量光、無量壽、甘露王」的聖德，做為生命依怙的力量。

身體強健的人，念持阿彌陀佛，以阿彌陀佛為生涯規劃的終極目標，學佛之悲智力願、言行思想，融之於生活中，開展我們無量光明的生命。

身受病苦的人，念持阿彌陀佛，依靠阿彌陀佛無盡慈悲的關懷與清涼甘露的灌注，可消業除障，令疾病速癒，健康長壽，身心安樂。

若是世壽已盡的人，則要勸他及替他持誦阿彌陀佛，為他做生命的終極關懷。此時必須掌握他臨終最後一念，讓他眼見佛像、耳聞佛號，導引他心中憶想阿彌陀佛，切願往生極樂世界。則此生苦難的生命才一結束，下一生安樂、清涼、無量壽命的生命，馬上在極樂世界的蓮花中出生，見佛、聞法，常與諸大菩薩相伴，念念修持，直到成佛；或是乘願再來，廣度眾生，一同往生淨土，獲得永恒安樂與不死的生命——此即「一念蓮華」的意義。

為了確切掌握臨終最後一念，平時要熟習念持「阿彌陀佛」聖號，發願往生極樂淨土。在臨終之際，一直到捨報後八小時期間，請盡量保持他的安祥寧靜，切勿做哭泣、搬動、淨身、更衣等障礙他往生的動作；並且要為他助念，令佛號持續不斷，一直到他捨報後八小時為止。請以歡喜心，在他生命最重要的這一刻，送他一路順風到淨土。

財團法人圓覺宗智敬慧華金剛上師教育基金會
免費贈送吉祥法寶、經書及助念專用的相關法
寶.....等全部贈送。

..... 歡迎索取

諮詢專線：(02) 2753-2621 • (2763-3733廿四小時接聽)

地址：台北市南京東路5段63號14樓

網址：<http://www.nona.org.tw>

<http://www.elotus.org.tw>

韋馱菩薩往昔修因文

大藏經中說總聖錄所載韋馱菩薩
生於六月初三日常在娑婆世界擁護
三洲轉大法輪一十八世為將軍身五
十四世為宰相造亭接眾一百二十所
開井一百三十口造僧袈裟及碧樹鉢
八百萬設僧尼浴池砌大路四十八條
造佛寺四十八所每世造旃檀香佛一
千尊高丈六尺每尊佛前造金寶塔一
座各高七尺每世造大藏經一百藏一
十七世為真童身寶華琉璃佛會上成
道號普眼菩薩釋迦佛會上名真童身
菩薩手執金剛寶杵重八萬四千觔金
剛不壞身發大誓願佛出世擁護佛
法頭戴鳳翅兜鍪盔足穿烏雲皂履身
披黃金鎖子甲若人願書一張乃至百
千萬張無病延年菩提心不退功德無
量矣

光緒七年 鼓山湧泉寺僧 重刊



韋馱將軍

• 公元 1991 年歲次辛未 11 月 17 日 出版 1,000 冊



非賣品

圓覺經直解

出版日期：公元二〇〇九年歲次己丑四月初八日二千冊

發行者：錢學敏、朱靜華

出版者：財團法人圓覺宗智敏慧華金剛上師教育基金會

倡印者：諾那精舍・金剛贈經會

智敏
慧華
金剛上師

發行所：105 台北市南京東路五段 63 號 14 樓

電話：(02) 2753-2621・2764-1117

傳真：(02) 2765-3313

網址：<http://www.nona.org.tw>

<http://nona.finet.com/>

一念蓮華專屬網站：<http://www.elotus.org.tw>

E-mail：hwasang@ms39.hinet.net

郵撥帳號：18968189（一念蓮華臨終關懷贊助專戶）

戶名：智敏慧華上師基金會

（本書如有嚴重污損或裝訂錯誤，請寄回本會）