

中華寶筏季刊

Precious Raft Quarterly

中華民國 76 年 9 月 10 日創刊

中華民國 104 年 10 月 10 日出刊

發行所：中華佛教居士會

發行人：陳聲漢

社長：鄭振煌

總編輯：鄭振煌

主編：李倫慧

編輯：中華寶筏雜誌編輯委員會

攝影：吳文成、呂國燕、李倫達、
梁乃靜、史國材、陳蓮華

社址：台北市大安區羅斯福路三段281號12樓

郵撥帳號：00153196

戶名：中華佛教居士會

電話：(02)2362-0223

(02)2364-1948

傳真：(02)2362-8824

網址：<http://www.laybuddhists.org>

e-mail：laybatw@gmail.com

承印：博創印藝文化事業有限公司

電話：(02)8221-5966

出版登記：行政院新聞局出版事業登記局版台
誌第 2362 號

郵政登記：中華郵政台北雜字第 1308 號執照

ISSN：2227-7730

封面：「2015 斯里蘭卡龍樹林聖法大長老台
灣弘法行」海報

封底：森林修行比丘

編輯室報告

本期以「海峽兩岸青年佛教論壇」論文輯為重點，主題是「佛教文化與民族復興」。二篇主題演說，三篇論文，一篇論文大綱。

中華文化以儒家思想為主軸，「仁」是孔子思想中的核心精神。孟子曰：「君子以仁存心，以禮存心。仁者愛人，有禮者敬人。愛人者，人恆愛之；敬人者，人恆敬之。」推己及人，僅止於人。當佛教與儒家文化融合，仁者愛人的菩薩行在中國更為徹底發展，舉凡慈悲喜捨四無量心、六度萬行，皆以無緣慈同體悲為準則，對有情無情均關心和愛護，遇事能設身處地考慮他人的感受，以身作則修文德、克己復禮，人與人、人與眾生、人與物關係融洽，世界自然和諧太平。

佛教強調世間圓滿即是出世間圓滿，離世覓菩提，恰如求兔角。〈佛教文化的當代價值——從輪王到法王〉提到佛教價值的圓滿，表現在八正道，生計的價值在於正命，生活的價值在於正業、正語，生命的價值在於正精進、正念、正定，生死的價值在於涅槃寂靜、慈悲利他，而完成這四種價值的途徑是聞（學習）、思（正思惟）、修（實踐）。

居於領導地位者都可稱輪王。領導者不思己利，從家庭、社會乃至國家，仁民愛物，以十善行教化，世間的一切不過如是因，如是緣，如是果的呈現而已，輪王若能三輪體空，無施者、受者、布施物的執著，如此即成就法王。

中華佛教居士會

LAY BUDDHISTS' ASSOCIATION
OF TAIWAN



目錄 Contents 第 65 期

編輯室報告	01
-------------	----

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」 論文專輯

主題演說：略述佛教青年心行之重要 釋蓮儀	04
主題演說：佛教文化的當代價值——從輪王到法王 鄭振煌	10
讓中華佛教文化成為世界取經中心 梁崇明	32
台灣佛教平面媒體之弘法開展—— 以《慈雲》雜誌為例 吳彥隆	51
佛教文化與時代的相應 卓元信	63
儒佛思想建立國際宏觀與社會和諧 林姜美	72

寶篇

念處禪修（一） 龍樹林・聖法大長老	76
-------------------------	----

梵篇

金身合璧—— 河北幽居寺北齊釋迦牟尼佛流轉說法 善童	84
-------------------------------------	----

法音傳播	88
------------	----

喜覺廣訊	94
------------	----

徵信錄	102
-----------	-----



「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」 論文專輯

主題演說 略述佛教青年心行之重要

釋蓮懺／台灣芥子學院院長

一、前言

「活到老，學到老，進了棺材，也永遠學不了。」

幾個月前安總到台灣時，到中華五眼協會來看我，我泡台灣阿里山高山烏龍茶請他，看安總拿起來喝，喝好放下來，喫茶就這麼一回事，人生也是這麼一回事，拿起、放下，拿不起、不必放下，拿起了、必得放下。當時安總邀請我在「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」做主題發言，我未立即答應，因為我有糖尿病病變，神經系統受損，耳不聰、目不明、行動又不便，而且不善言詞，怕影響大家。但經考慮：辦一次有意義的活動相當不容易，安總又親自來台邀請。雖然眼睛看不清，兩年多沒看書了，不過也還拿書送人，送書是一種美德。自己可以有一次學習和結緣的機會，於是確定前來參加結緣並學習成長。

因緣不可思議！因緣也很難敘述。在網路上傳了一段非常感人的影片，大概是大陸拍攝的。有一個小男孩到藥房偷東西，藥房老闆娘追出來，叫住那個男孩，男孩站住不敢動，然後把男孩手上偷的東西搶過去，接著是一連串的斥罵，手指還不斷的戳著男孩的頭，而男孩只開口說了句：「我媽…」，然後頭一直低下，任由藥房老闆娘的指責怒罵。旁邊有一家賣包子饅頭店的老闆，看到那樣的情景，走出來把藥房老闆娘手上東西拿過來，一看是二包感冒藥和一瓶咳嗽糖漿，就說：「不過就兩樣小東西，看妳罵成這樣子。」邊說邊從口袋掏了錢給藥房老闆娘，然後叫他女兒裝了幾個包子，連同藥給那男孩，那男孩抬頭看了包子店老闆一眼，快跑離去。三十年後，包子店老闆還是賣包子，有一天突然倒下，中風了，長大的女兒趕緊送醫急救，焦急萬分，又擔心龐大的醫療費用，不知如何張羅籌措，但當她拿到醫藥費用明細，手術費、注射費、醫藥費、住院費等，總計是零元，女孩的淚水滴在手上的藥單明細和紙條，紙條上寫著：「醫藥費用，三十年前已經付過了…」，然後是祝福的話，署名是「主治醫師某某人。」三十年前、三十年後的因緣，真不可思議！

我來少林寺幾次了，幾年前和安總認識結緣，我想：這個因緣應是不可思議的，應該非你我之間可想像得到的吧！因為，一切的想念行為，無不在學習當中，也無不在實踐當中。

二、佛教青年・青年佛教

先談「佛教」。

此所言「佛教」者，內涵包括：佛教，是信仰的，有規範、有儀禮、有戒律的；佛學，是知識的，有思想、有學術、有研究的；佛法，是實踐的，有體悟、有感知、有力行的。

世界古文明有四，第一是波斯文明，索羅亞斯德為代表，後來成為宗教，傳到中國來的祆教，崇尚光明希望，俗稱拜火教。第二是希臘文明，荷馬史詩，三哲之前已有，到蘇格拉底、柏拉圖、亞里斯多德可說眾所皆知，但也存個「知」而已，其他逐漸消失了。一位國王慕名要請大哲任首相、國師都可以，只要能提出來的要求，全部都答應，大哲眼睛半睜半閉，只說：「請不要擋住我的陽光」的瀟灑，難得能傳承下來。另兩大古文明，一個在印度，一個在中國；印度釋迦牟尼佛發現真理，打破不平等的階級制度思想，提倡慈悲的精神、智慧的導引，成為印度的文明異彩，卻在印度消散，而融入中國文明中，成為獨特的佛教文化。

中國的古文明，數千年的歷史，百家齊放、百家爭鳴後，儒釋道成為思想脈流，以詮釋而言是明白分類，似乎不相同的，以在中國長期融合而言，似乎又有著相通之處。文明永遠不會退流行，雖然會經過戰爭或某些因素而改變，但長期存在的內容，難免會因時代需要而有所因應。台灣大乘精舍創辦人樂崇輝居士，常說現代佛教要推廣出去，一定要運用現代科技產物，例如網際網路等，還要學助人專業的社工、心理諮商等，把佛法之妙、念佛之好、參禪之好、禮懺之好…，透過各種方法，讓人們有機會瞭解和體會，進而學佛行佛。

再談「青年」，以實際年齡和觀念態度區分。

第一個是用實際年齡區分，在傳統上分嬰幼少壯中老年，現代年齡分法已有改變，古時的壯中年，現在才稱青年；就是老年，就有訂 60 歲，也有訂 65 歲，更有訂 70 歲，並不統一，老年還有分初老、中老、老老、超老老等。以人格

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

發展而言，艾瑞克遜有一理論，說明正向（順利）發展和負向（障礙）發展，各有不同的認知，就將人一生的心理社會發展分為八個階段；佛洛伊德則將人格發展分五個時期，各家研究領域和方式分法皆不盡相同。但大都指十二歲至十八歲青少年以後，成年早期中期為青年，五十歲以後，逐漸步入成年晚期為老人期。

第二個是以觀念態度區分，大多數人都認為的青年，是年輕的，耳聰目明，行動敏捷，是年齡輕的青年。若是重在青年的特質上，純真進取、勇敢冒險、堅毅魄力、雄心壯志、血氣方剛、不屈不撓…；有知識、有經驗，肯做、苦做、敢做、實做者，則並不侷限於年齡了。例如：文殊師利菩薩早於過去為龍種上如來，壽命四百四十萬歲；又曾示現為歡喜藏摩尼寶積佛，壽命亦長，無法計算，但在經中卻常稱文殊師利菩薩為童子、法王子，形作童子，永遠是青年，不見衰老。又例如：善財為了道業的增長，受文殊師利菩薩勸導而行五十三參，終年累月，耗時消日，年歲已老，沒人稱他為善財老人，仍稱為善財童子，指其意志和毅力、熱誠和積極，永遠不衰老，永遠是年輕好學好參的行者。所以，若以觀念態度區分的話，並不限制是幾歲到幾歲才算是青年，凡具青年特質的，皆可稱之為青年。

首屆海峽兩岸青年佛教論壇，或說佛教青年論壇，個人覺得都非常有意義。佛教青年，是佛教的青年，如我創辦的中華五眼協會，在高雄辦事處便組織了一個「蓮子隊」，年紀從幼稚園到高中，另外又組織一個「蓮青團」，年紀是高中以上的青年。而青年佛教，相對於老年佛教，許多人看到寺院中大都是老人們在學佛念佛，會認為佛教的信仰是屬於已退休、沒事做的老人們的事，這是對佛教的不認識或誤解。

三、青年心行・心行青年

一個佛教青年應該抱持什麼樣的心態？什麼樣的精神？什麼樣的觀念呢？心行，包括的是動機、知見、語言、行為和理想，佛教青年心行的責任，便是如何把佛陀慈悲、智慧平等、不分別的精神發揚光大。想念行為、善良正當的知見和價值觀，是佛教青年應有的準則和基礎，也就是以佛之志願為志願，以佛之心行為心行。換言之，志願是以四弘誓願為本，心行是以四無量心為要，

修行則從三業著手，而以八正道和六度四攝為修行的生活規範和指引。

說到佛門裡最重要的是「平等」，但我們常看到許多場合中總是三缺一，有出家男眾、在家男眾女眾，但少見出家女眾一起同台，在台灣這種情形已逐漸少見了。除了在法堂上應有倫理次序，社團有社團的規則，活動有活動的分工，法會有法會的職事。應以比丘為首，就以比丘為首，應以職事為首時，則尊重職事分配，應以何種禮儀，即以何種禮儀行之。

從「心」說，是動機、觀念、志願、慈悲、平等，而以四弘誓願：「眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成」為準則，但往往志願力量不足，例如「眾生無邊誓願度」，但許多人便認為無邊眾生要去度，然而反教徒就不度，這便有違弘誓志願。故而要更發「慈悲喜捨」四無量心，無分別的、平等的利濟有情，且要堅持。像我從事推動公益志業，倡導公益文化，服務身心障礙朋友，剛開始常被指責「不好好修行，老跟殘疾人士在一起」，並不被支持和鼓勵，但理解大乘菩薩道的精神後，才逐漸接受，這也是堅持的結果。從「行」說，言語和行為的重要，以身語意之三業，和正見、正思惟、正語、正業、正命、正精進、正念、正定之八正道行修，而以布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧六波羅蜜和布施、愛語、利行、同事四攝法，慈悲為懷、方便為本的自利益他。

生慈悲心，如惻隱之心，人皆有之。大家想看看，台灣九二一大地震、汶川大地震、印尼和日本的大海嘯…，天災人禍，大家的良善之心自然顯現出來，行為也自然表現出行動力。心行，是一種教育。大陸有一個節目為「超級演講家」，我曾聽到一個演講故事，敘述他小時在美國的一件事，有一次他和哥哥向媽媽吵著想吃漢堡，在美國這種速食的食品很普遍，大多數的小孩都愛吃，他媽媽不想讓他們多吃，又被吵得沒辦法，就說：「好！」然後帶他兄弟倆去麥當勞買漢堡，一下子買了一百個，要他們連續把一百個漢堡吃完，以後就會經常買給他們吃，這兄弟倆足足吃了一個星期才吃完，從此之後再也不吵媽媽買漢堡吃。心態和行為，透過教育是可以改變的。教育，就從小、從年輕的時候開始學習和培養，而且要保任和不斷開發。

觀念的正確建立，是行為的導引，佛法中云：「因地不真，果招紆曲。」有位老婦人住在湖邊附近，沒事常坐在湖邊，有一回見到一位女子要投湖自盡，

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

老婦人救了她，女子的家人為了感謝她，送了老婦人很多錢。從此以後，那位老婦人天天到湖邊坐，等看看有沒有人再來自殺。觀念一不對，行為便偏差了。

四、實踐學習・學習實踐

佛教青年是佛教的命脈，創造青年佛教的主流，要點在實踐學習、學習實踐，以努力、用力實踐學習，以衝勁、幹勁學習實踐。略說三點：

(一) 發揮善心、勤奮細心

一位佛教青年應該如何實踐學習呢？要保任善心、培養善心、發揮善心、存善心善念外，行也要有好方法，若行而無方向、無方法，不一定可以把善心發揮得宜，故應需勤奮細心學習，始能勇謀雙具。

(二) 充實知識、培養膽識

「知識是力量」，膽識則是勇敢。

學習和實踐是充實內涵、開拓視野的重要因素，「做中學，學中做」，不斷地學和行；學，讓行不偏差；行，讓學得印證。「有人在我前，虛心去求教；有人在我後，老馬做嚮導。」

(三) 找到出路、邁向大路

青年成功有幾個關鍵，在學識技術和道德涵養的基礎下，找到發展結合自己才能的平台，在舞台上，善演自己的角色。結交善友、益友，互相鼓勵、彼此交流、陪伴成長，加上善知識的提攜、大德的指引，自可邁向光明健康、慈智悲願、利人利己的大道。

我常說一個故事，有一個小偷準備到一戶人家偷東西，爬上窗戶上，一腳跨在內、一腳跨在外的時候，聽到聲音，仔細一看，原來那戶人家正有一女子自言自語，邊說邊哭，因受指責心情不好，說著說著便要拿刀自殺，小偷一看，那還得了，要出人命，立即跳下搶住女子手上的刀。結果聲音大，把全家人吵醒，勸了勸女子，情緒安撫好了，才發現家中多個陌生人，就問：「你是誰？」小偷手往後腦勺一拍說：「唉呀！我是來偷東西的。」因小偷救了女子，那戶人家也不予追究。因為一念善心興起，而救了一命，自己也因此有所反省。「天生我材必有用」，認識自己的根器，把握充實知識、充實內涵，勇於走向世界，實踐學習，也學習實踐。

五、結語

人生往往會面臨許多選擇，青年應如何選擇自己的路呢？佛教青年的心行，在自我選擇中對自己未來的路和過程是很優美的。

猶太人對小孩有獨特的教育法，就是選擇如何獨立。一位猶太父親將小孩抱上桌子，跟小孩說：「來！爸爸抱抱！」小孩伸手向前傾，猶太父親馬上接著抱抱，接連幾次後，最後一次仍對小孩說：「來！爸爸抱抱！」小孩依舊高興伸手向前傾，這次猶太父親沒接，讓小孩跌下桌，然後告訴小孩說：「不要隨便相信人！」讓小孩在未來的路上，全由自己選擇相信與不相信，目的只是要訓練他能獨立，自己的路自己走。但，大多數的我們都會選擇相信，選擇對自己的理想和信念，堅定的相信。

青年是時代的靈魂代表，無限的希望，在社會人類、國家民族中的安定和興衰，實扮演著舉足輕重的角色，也是邁向世界的樞紐，實不可忽視！

時間總是不停留、不待人，時間不會重來，錯過就沒了，所以珍惜和把握當下是多麼寶貴、多麼不容易！



河南嵩山少林寺

主題演說

佛教文化的當代價值——
從輪王到法王

The Contemporary Value of Buddhist Culture—
From Cakra-varti-rāja to Dharma-rāja

鄭振煌

摘要：

本文廣引各種佛教經論，從原始佛教、部派佛教到大乘佛教，從顯教到密教，從理論到實際，在在證明中道是佛教文化的精華，也是佛教能久能遠的永恆價值。中道具體表現在輪王和法王的人生理想上，「佛法在世間，不離世間覺」，世間法與出世間法互即互入、圓融無礙，世間法的圓滿即是出世間法。

佛陀本人就具有輪王兼法王的特質，他所開示的人生理想就是「在家當輪王，出家當法王」，而且「輪王即法王」。輪王以五戒十善自行化他，法王以各種方便善巧滅自他的苦及苦因。二者都是在「厭苦、斷集、證滅、行道」，只有角色的不同，並無尊卑之分。

上自國家領袖，下至一家之主，只要以五戒十善自行化他，都是輪王；甚至每個人只要以五戒十善生活，善待體內的六十兆細胞，也都是輪王。不論出家或在家，只要以任何法門滅自他的苦及苦因，都是法王。學習當輪王是在家菩薩，學習當法王是出家菩薩，以般若行五戒十善即可究竟滅苦及苦因，因此在家、出家人人皆可成佛，皆可是法王。

佛教落實在人生價值上就是輪王與法王。

關鍵詞：輪王、法王、業感緣起、四聖諦、中道

Abstract:

This paper extensively quotes various Buddhist sūtras and śāstras, from primitive Buddhism, sectarian Buddhism to Mahāyāna Buddhism, from sūtricism to tantricism,

from theory to practice, and certifies that Middle Way is the essence of Buddhist culture, and the everlasting Buddhist value beyond time and space. Middle Way is crystallized in the ideal human life of Cakra-varti-rāja (king of the wheel) and Dharma-rāja (king of all existence). “Buddha dharma is in mundane world and not apart from the awakening about mundane world.” Mundane world and supra-mundane world are inter-being and inter-penetrating as well as integrated and non-obstructed. The perfection of mundane world is itself the supra-mundane world.

Sakyamuni Buddha himself has the characteristic of Cakra-varti-rāja and Dharma-rāja. The ideal humane life expounded by him is “Be a Cakra-varti-rāja for a householder and a Dharma-rāja for a monk” while “A Cakra-varti-rāja is a Dharma-rāja.” A Cakra-varti-rāja practices himself and teaches others the five precepts and ten virtues while a Dharma-rāja uses various skillful means to extinguish sufferings and causes of sufferings for himself and others. Both aim to “renounce sufferings, cease causes of sufferings, realize extinction of sufferings, and practice the path leading to the extinction of sufferings.” Thereof, only the role is different, and no status is high or low.

From the leader of a state to the head of a family, anyone who can practice himself and teach others the five precepts and ten virtues is a Cakra-varti-rāja. Even a person who can live by the five precepts and ten virtues to treat nicely his 60 trillion body cells is a Cakra-varti-rāja. Anyone, whether a monk or a householder, who can apply any method to extinct sufferings and causes of sufferings for himself and others is a Dharma-rāja. The one who learns to be a Cakra-varti-rāja is a householder bodhisattva while the one who learns to be a Dharma-rāja is a monk bodhisattva. To practice the five precepts and ten virtues with prajñā (perfect wisdom) can completely extinguish sufferings and causes of sufferings. Thus, both a householder and a monk can become a Buddha and a Dharma-rāja

Buddhism is carried out in the value of human life as a Cakra-varti-rāja and Dharma-rāja.

Key words: Cakra-varti-rāja, Dharma-rāja, dependent arising of karma causation, Four Noble Truths, Middle Way

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

一、前言：文化與價值

當今世界已進入全球化、資訊化和市場化的時代，淺盤文化和混淆價值觀讓人們變成無根的浮萍，在消費取向的名利大海中載浮載沉，心靈無所依託，「從輪王到法王」的佛教文化思想，正可以切中時弊，遍灑甘露。所以佛弟子有很大的責任，掌握著重建人類精神文明的鑰匙。

人類從野蠻、蒙昧無知走向文明、理性慈悲的整體發展，就是人自身對價值、理想、生命意義的認識及覺醒，覺醒凝結成文化；而佛（Buddha）是自覺、覺他、覺行圓滿的人。因此佛教就是自覺、覺他、覺行圓滿的教法；質言之，佛教文化就是人自身對價值、理想、生命意義的究竟認識，關係著人類的整體發展，放諸四海而皆準，百世以俟聖人而不惑，因為佛教是透過戒定慧三無漏學而體現的覺醒。

佛教是最早、最徹底的文化覺醒，打破佛世婆羅門教的「吠舍天啟、婆羅門至上、祭祀萬能」思想（人類宗教幾乎皆如此）。放在其他文化的情境中，佛教更是超拔不二的。譬如西方文化的覺醒，始自蘇格拉底「追求真理、追求人的自我認知」的希臘哲學，決定西方文化的邏輯、科學走向，不似大乘佛教的如來藏思想——真理是法爾如是的不得追求，萬法（包括人）是無我的不可得；又如中國文化主流的儒家思想，以「仁」為核心，人要成為仁人、關心他人，強調個人生命的價值，是作為人的覺醒，僅侷限於人，而道家強調自然生命的價值，儒道二家都以易學的相對理論為基礎，不似大乘佛教「眾生皆有佛性、皆可成佛」的絕對覺醒；再如巴比倫、猶太文化所發展出來的各種一神教，具有唯我獨尊的排他性，不似佛教的緣起性空、一真法界等圓融思想。

人類正面臨著傳統與現代、宗教與科學、物質與心靈、名利與淡薄、煩惱與解脫、自利與利他等衝突，需要圓滿無漏的覺醒加以統合，這是佛教文化的當代價值。

文化有精神、制度、物質三個彼此相關而同體的層面，價值則有生計、生活、生命、生死四個高低不同的層面。佛教涵攝這些文化與價值，真是人類的瑰寶。

佛教文化的精神層面是指四聖諦、十二因緣、六度萬行等八萬四千法門，大部分存在於經、律二藏；佛教文化的制度層面是指僧、俗二眾的生活規範，

大部分存在於律藏；佛教文化的物質層面是指建築、藝術、音樂、戲劇、文學等具體呈現。

佛教認為生計的價值在於正命，生活的價值在於正業、正語，生命的價值在於正精進、正念、正定，生死的價值在於涅槃寂靜、慈悲利他，而完成這四種價值的途徑是聞（學習）、思（正思維）、修（以三學獲致正見）。

佛教文化可以具體化為「從輪王到法王」。轉輪聖王（簡稱輪王，梵 Cakra-varti-rāja，巴 Rājā-cakkavattin）是佛教的理想政治統治者，代表世間事業的圓滿成就者，象徵「菩薩」；法王的意思是「於法自在」，代表出世間修行的圓滿成就者，象徵「佛」。菩薩是踏上成佛之道的修行者，所以「從輪王到法王」就是「從菩薩到佛」，換言之，世間圓滿才能出世間圓滿。

二、輪王

《長阿含經》卷一說：

太子初生，父王繫頭召集相師及諸道術，令觀太子，知其吉凶。時，諸相師受命而觀，即前披衣，見有具相，占曰：「有此相者，當趣二處，必然無疑。若在家者，當為轉輪聖王，王四天下，四兵具足，以正法治，無有偏枉，恩及天下，七寶自至，千子勇健，能伏外敵，兵杖不用，天下太平；若出家學道，當成正覺，十號具足。」時，諸相師即白王言：「王所生子，有三十二相，當趣二處，必然無疑。在家當為轉輪聖王；若其出家，當成正覺，十號具足。」¹

悉達多太子降生時，老父王非常歡喜，找來算命師看相，算命師看到太子有三十二大人相，就預測太子「若在家者，當為轉輪聖王，王四天下，四兵具足，以正法治，無有偏枉，恩及天下，七寶自至，千子勇健，能伏外敵，兵杖不用，天下太平；若出家學道，當成正覺，十號具足。」這裡透露了「內聖外王」的人生價值，而「內聖」與「外王」並非兩條平行線，「內聖」雖是人生的終極價值，卻要以「外王」為先決條件。

《中阿含經》卷一〈輪王七寶經〉說：

有剎帝利大灌頂王——已受灌頂，得輪王位，威德自在，人所尊重——出現世間，其王出時，有七寶現。何等為七？所謂輪寶、象寶、馬寶、主藏臣寶、主兵臣寶、摩尼寶、女寶，如是七寶隨王出現。²

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

輪王出時，有七寶現，當中以輪寶最為重要，同經又說：

何名輪寶？所謂千輻金輪，最上殊妙，諸相圓滿，有大威力，……爾時彼剎帝利大灌頂輪王，即從座起，整其衣服，出於宮門；彼千輻輪導於王前，從王右手順次而轉。是時彼王遊於四海，於少時間即還王宮，以其輪寶功能勝故。³

汝等當知，如來、應供、正等正覺出時，宣說七覺支法。何等為七？所謂念覺支、擇法覺支、精進覺支、喜覺支、輕安覺支、定覺支、捨覺支，如是名為七覺支法。唯除如來、應供、正等正覺出世宣說，如前七寶亦如是，唯除大灌頂輪王出時其寶出現。汝等當知，如來所說七覺支法，令諸眾生如理修行，一切皆得安樂利益，汝等當勤如是修學。⁴

輪王以德服人，以正法管理國家，故能一統天下，創造大同世界。輪王有七寶，法王則有七覺支法，以之教化眾生，一切皆得安樂利益。

《大薩遮尼乾子所說經》則闡釋輪寶的功德說：

轉輪聖王依離瞋心不善業故，得彼輪寶，所住之處自然降伏，得大勝樂。……轉輪聖王所有輪寶具足，能有五種功德。何等為五？一功德者，彼輪寶體純閻浮檀金，具足千輻廣五由旬，顯現世間如第二日輪。二功德者，彼輪寶去，飛騰虛空，無能障礙，一日能行八千由旬。三功德者，隨順轉輪王心中念欲，詣四天王，行四天下——南閻浮提、西拘耶尼、北鬱單越、東弗波提——時彼輪寶隨王念處，即飛虛空，在前而去，依彼輪力，四兵象馬及車步等，一切悉皆飛騰而去。四功德者，所有不伏轉輪王者，王若心念，而彼輪寶隨所念處即飛而去，悉令降伏。五功德者，彼輪寶勢無有敵對，一切小王見者降伏，以轉輪王依法修行離瞋心故，是名轉輪聖王輪寶之用，令王受於最勝大樂。⁵

《長阿含經》卷十八第四分〈世記經轉輪聖王品第三〉及其異譯本《大樓炭經》又說：

世間有轉輪聖王，成就七寶，有四神德。云何轉輪聖王成就七寶？一金輪寶，二白象寶，三紺馬寶，四神珠寶，五玉女寶，六居士寶，七主兵寶。……謂四神德，一者長壽不夭無能及者，二者身強無患無能及者，三者顏貌端正無能及者，四者寶藏盈溢無能及者。是為轉輪聖王成就七寶及四功德。⁶

轉輪聖王除了成就七寶之外，又具有長壽不夭、身強無患、顏貌端正、寶藏盈滿等無人能及的四德，在其治下，國土豐饒，人民和樂。

南傳《長部經》卷 26〈轉輪聖王師子吼經〉描述輪寶的功能：

彼剎帝利灌頂，由王座起立，偏露一肩，左手持金瓶，右手捫摩金輪而告曰：「汝，輪寶轉之，征服〔一切而轉〕！」其時，諸比丘！彼輪寶向東方而轉，時，轉輪聖王，具四兵常隨〔其後。〕又諸比丘！彼輪寶向東方而轉，時，轉輪聖王，具四兵常隨〔其後。〕又諸比丘！其輪寶停住之處，不論任何國土，轉輪聖王，與俱四兵皆止駕。諸比丘！東方敵國之諸王，皆來轉輪王之處告曰：「大王！善來！一切皆為王所有。大王！請統治之。」轉輪王告曰：「勿殺生、勿偷盜、勿邪淫、勿妄語、勿飲酒，應為適當之食。」如是，諸比丘！東方敵國之諸王，皆服轉輪王之統治。其時，彼輪寶由東海沒，再現身於南方。……〔乃至〕……於西方……〔乃至〕……於北方……〔乃至〕……皆服轉輪王之統治。⁷

轉輪聖王左手持金瓶，右手捫摩金輪而告訴它轉到東方征服一切，金輪就轉到東方，東方敵國的諸王主動前來臣服，獻上土地，請求統治。轉輪聖王就敕令諸王「勿殺生、勿偷盜、勿邪淫、勿妄語、勿飲酒，應為適當之食。」東方敵國諸王都服從轉輪王的統治。於是輪寶由東海沉沒，再依次現身於南、西、北方，全天下的敵國諸王無不臣服。可以說，輪寶所至之處，不戰而屈人之兵，一統天下，而輪王都以五戒教導大眾，應為適當之食。

同經又提到輪寶出沒時的意義：

汝說我天之輪寶離其本處而去，聽聞我此事：「若轉輪聖王天之輪寶，離其本處而去者，彼王之壽命，沒多久將盡矣。」我已享受人界之欲樂，今當求天界之欲樂時。來！太子！汝統治此四天下！我將剃除鬚髮，著袈裟衣，由在家而出家。⁸

我子！汝對天之輪寶突然消滅勿悲傷，勿抱憂愁之念。我子！此天之輪寶，實非汝祖父之遺產，汝正唯轉聖之輪寶。汝若奉行轉輪聖王之職責，十五日滿月之時，沐浴頭髮，行齋戒，昇登莊嚴之殿堂時，天之輪寶會突然出現。輪有千輻，具足車輞、車轂及一切附件。⁹

國王如果奉行轉輪聖王的職責，十五日滿月時，齋戒沐浴，登莊嚴的殿堂，輪寶就會突然出現，幫助轉輪聖王統一天下。輪寶離去時，轉輪聖王知道已享受人界的欲樂，就會把王位交給太子，自己剃除鬚髮，著袈裟衣，出家修行，

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

享受禪定天界的欲樂。這就是印度人的人生規畫，把一生分為成長學習、成家立業、出家修行教化眾生、林棲靜默安詳往生等四期。人生的價值與意義，還有比這個理想的嗎？

《眾許摩訶帝經》卷一說：

身相端嚴具三十二相，名為尼嚕，有大智慧福德無量，為金輪王統四天下（須彌東、南、西、北四洲）。……端正殊妙具三十二相，名烏波尼嚕，智慧深遠福德無量，為銀輪王統三天下（東、南、西三洲）。……身相端嚴具三十二相，名室尼嚕，福慧深厚，為銅輪王統二天下（東、南二洲）。……色相端正具三十二相，名摩尼嚕，福慧深厚，為鐵輪王統一天下（南洲）。¹⁰

輪王依其智慧福德的多寡不同，而有金、銀、銅、鐵輪王的分別，各統四、三、二、一天下。釋道世所撰《法苑珠林》卷四十三〈輪王篇第四十・會名部第二〉則說：

依真諦三藏法師云：「於成劫時人壽無量歲，於住壞劫時人壽八萬歲，時有輪王出世，若減不出。輪王有三：一軍輪王，二財輪王，三法輪王。若減八萬，財輪王不出世。所以然者，此王福德壽命長遠，即與壽相違，故不出世。若減，法輪王出世。所以然者，如來大悲令諸眾生知苦無常，易可化故出世也。」故論云：「劫減佛興世，劫初轉輪王。唯彌勒佛出時，人民福德，二王俱出世也。財有四：一金輪王則化被四天下；二銀輪王則政隔北鬱單，王三天下；三銅輪王則除北鬱單及西俱耶尼，王二天下；四鐵輪王則唯局閻浮提，王一天下。若減八萬歲時，有軍輪王出，以軍威伏，王一天下，即是阿育王等。如來為法輪王。言劫增轉輪王者，此據財輪王也。若論軍輪，故通劫減。鐵輪有二百五十輻，銅輪有五百輻，銀輪有七百五十輻，金輪有千輻。故《仁王經》云：『道種堅德王乘金輪，王四天下；性種性王乘銀輪，王三天下；習種性王乘銅輪，王二天下；以上十善得王乘鐵輪，王一天下。』」¹¹

輪王依另一標準而分為三種：（1）軍輪王：如阿育王，在人壽八萬歲以下出世。（2）財輪王：即四輪王，在增劫人壽八萬歲以上出世。（3）法輪王：指佛世尊，在減劫八萬歲以下出世。

《仁王般若波羅蜜護國經》卷上〈菩薩教化品〉及《菩薩瓔珞本業經》卷上〈賢聖學觀品〉，以四輪王配列菩薩之行位，即以鐵輪王配列十信位，銅輪

王配列十住位，銀輪王配列十行位，金輪王配列十迴向位。

《大方廣佛華嚴經》（六十華嚴卷二十四十地品第二十二之二，八十華嚴載於卷三十五十地品第二之二）則說：

佛子！是名菩薩摩訶薩第二離垢地。菩薩住是地，多作轉輪聖王，為大法王，廣得法力，七寶成就，有力自在，能除一切眾生慳貪、破戒之垢；以善方便，令眾生住十善道，為大布施而不窮盡；所作善業，布施、愛語、利益、同事，是諸福德，皆不離念佛，不離念法，乃至不離念具足一切種智。常生是心：「我當於一切眾生中為首、為勝，乃至於一切眾生中為依止者。」

佛子！是菩薩若欲捨家，勤行精進，於佛法中，便能捨家妻子五欲；得出家已，勤行精進，須臾之間，得千三昧、得見千佛、知千佛神力、能動千佛世界、能飛過千佛世界、能照千佛世界、能教化千世界眾生、能住壽千劫、能知過去未來世各千劫事、能善入千法門、能變身為千，於一一身能示千菩薩以為眷屬。若以願力自在示現，過於此數百千萬億那由他劫不可計知。¹²

《華嚴經》把轉輪聖王尊崇為十地中的第二離垢地，為大法王，廣得法力，七寶成就，有力自在，能除一切眾生慳貪、破戒之垢；也能以善方便，令眾生住十善道，為大布施而不窮盡。若發心出家，更能勤行精進，速得自在。中國歷代護持佛法的帝王便以輪王兼法王自居，而西藏的政教領袖，在中國帝王的扶持或懷柔之下，則以法王兼輪王出現。

《大薩遮尼乾子所說經》卷三〈王論品〉第五之一提到輪王以正法治國：

大王！王者民之父母，以能依法攝護眾生令安樂故，名之為王。大王當知！王之養民當如赤子，推乾去濕不待其言。何以故？大王當知！王者得立，以民為國；民心不安，國將危矣。是故王者，常當憂民如念赤子，不離於心。當知國內人民苦樂，以時安行，知水、知旱，知風、知雨，知熟、不熟，知豐、知儉，知有、知無，知憂、知喜，知老、知少，知病、不病，知諸獄訟、知有罪、知無罪、知輕、知重，於諸王子大臣諸官知有功者、知無功者，如是知者名不離心。大王當知！王於國內如是知已，以力將護，所應與者，及時給與；所應取者，念當籌量；役使知時，不奪民利；禁肅貪暴，民得安樂——是名攝護，名之為王。¹³

大王當知！王有四種：一者、轉輪王；二者、少分王；三者、次少分王；四者、邊地王。轉輪王者，有一種轉輪王，謂灌頂剎利，統四邊畔（以王四天下得自

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

在故），獨尊最勝（所出教令無違逆故）護法（修十善法，不令邪法殺生等壞）法王（以十善道化四天下，悉令受持離十惡業、行十善道，具足成就），彼轉輪王七寶具足。何等七寶？一者、夫人寶；二者、摩尼寶；三者、輪寶；四者、象寶；五者、馬寶；六者、大臣寶；七者、主藏寶。彼轉輪王如是七寶具足成就，遍行大地無有敵對、無有怨刺、無有諸惱、無諸刀仗。依於正法，平等無偏，安慰降伏。¹⁴

輪王勤政愛民，深知民心向背，苦民之苦，樂民之樂，治國以五戒十善為基礎，故能不戰而屈人之兵，天下聞風歸順，土地豐沃，人民熾然，志性柔和，慈孝忠順，真正實現〈大同禮運篇〉的理想社會。

過去未來均有輪王出現，所謂「有正法之世，則輪王相繼不絕。」凡有正法處，即有此王，故國家或國王須常行正法，努力實現此種理想。諸經論所舉的名稱頗多，有頂生王、大善見王、民主善思王等，都是實際於印度太古出世的國王。《長阿含經》卷六〈轉輪聖王修行經〉載，當來彌勒出現時，儼伽轉輪聖王將出現。《悲華經》卷三〈大施品〉載，於刪提嵐界善持劫中，有無量淨轉輪聖王出現。《如來智印經》載，月髻佛出世時，慧起轉輪聖王出現。《俱舍論》卷十二載，轉輪聖王出現於人壽無量歲至八萬歲之時。

《彌勒下生經》卷一描述彌勒佛（Maitreya）出現時轉輪王管理的國家狀態：

爾時，閻浮地東西南北千萬由旬，諸山河石壁皆自消滅，四大海水各減一萬。時閻浮地極為平整，如鏡清明。舉閻浮地內穀食豐賤，人民熾盛，多諸珍寶。諸村落相近，鷄鳴相接。是時，弊華果樹枯竭，穢惡亦自消滅；其餘甘美果樹、香氣殊好者皆生于地。

爾時，時氣和適四時順節，人身之中無有百八之患：貪欲、瞋恚、愚癡、不大慍懣。人心均平，皆同一意，相見歡悅，善言相向。言辭一類無有差別，如彼優單越人而無有異。是時，閻浮地內人民大小皆同一向，無若干之差別也。彼時，男女之類意欲大小便時地自然開，事訖之後地便還合。

爾時，閻浮地內自然生粳米，亦無皮裹，極為香美，食無患苦。所謂金、銀、珍寶、車渠、馬瑙、真珠、虎珀，各散在地，無人省錄。是時，人民手執此寶，自相謂言：「昔者之人由此寶故更相傷害，繫閉在獄受無數苦惱；如今此寶與

瓦石同流，無人守護。」

爾時，法王出現，名曰蟻佉。正法治化，七寶成就。所謂七寶者，輪寶、象寶、馬寶、珠寶、玉女寶、典兵寶、守藏之寶，是謂七寶。鎮此閻浮地內，不以刀杖自然靡伏。¹⁵

未來彌勒佛的世界，依正莊嚴，與阿彌陀佛的西方極樂世界殊無二致，也是理想的大同世界。隨著科技的進步，今日已實現若干部分。例如隧道與鐵橋等，實現「山河石壁皆自消滅」；地球村和國際語言，實現「言辭一類無有差別」；現代化衛生設備與下水道，實現「意欲大小便時地自然開，事訖之後地便還合」；都市街道與高速公路，實現「時閻浮地極為平整，如鏡清明」。

物質世界趨向理想的同時，由於道德淪喪物慾橫流，貪欲瞋恚之念彌益熾盛，導致能源危機、地球暖化、物種殞滅、恐怖主義橫行、金融危機、思想混亂、貧富懸殊、心理空虛、人與人相害、國與國相殘。心是眾生與世界之主，正法教化從內心的戒定慧、慈悲下手，唯有輪王才能實現大同世界的理想。佛滅度後二百餘年，阿育王一度實現了這個理想，或可給予我們極大的信心，只要實踐佛法，必可創造人間淨土。

三、印度與中國歷史上的輪王

貪瞋癡是人性的弱點，在擁有極度的名利與權勢之後，內心並沒有得到真正的快樂與滿足，必須另找出口。二者似乎是平行線，沒有交集。追求名利權勢者，內心動得不停，絕不安止；追求真正的快樂與滿足者，得到內心的安寧，鄙視名利權勢，往往要靠乞食維生。人類歷史上，是否有魚與熊掌兼得的呢？

答案是有。印度有阿育王、迦膩色迦王、戒日王等三大輪王；中國有漢桓帝（147-168）、魏陳思王曹植（192-232）、後趙石勒（274-333）、石虎（295-349）、前秦苻（符）堅（357-385）、後梁呂光父子（396-398）、後秦姚興（393-416）、北梁沮渠蒙遜（412-433）、北魏文成帝（452-465）、梁武帝（464-549）、隋文帝（581-604）、隋煬帝（569-618）、唐太宗（599-649）、唐高宗（628-683）、武則天（623-705）、清順治帝（1638-1661）、清康熙帝（1654-1722）、清雍正帝（1678-1735）、清乾隆帝（1711-1799）等都曾護持佛教，也可稱為輪王。限於篇幅，僅略述印度三大輪王。

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

印度孔雀王朝第三位君主阿育王（King Ashoka 華譯無憂王，約西元前 304 年至前 232 年），採行中道，把世間的名利權勢用來推行正法，興慈悲，施仁政，世間法與出世間法均臻巔峰，是第一位輪王兼法王。

阿育王在西元前 269 年至 232 年間，統治古印度歷史上空前強盛遼闊的帝國，北到阿富汗，西到巴格達、伊朗東部，東到阿薩姆邦，南到喀拉拉邦及安得拉邦北部。他最初信仰婆羅門教，肆其暴行，殺戮兄弟、大臣及無數人民，後來改信佛教，成為大護法，同時尊重其他宗教，對佛教、婆羅門教和耆那教都予以慷慨捐助，強調寬容和非暴力主義。

阿育王為了推廣佛教，並要求人們遵守理法，建了許多摩崖、石柱刻上「法敕」，多為道德方面的律令，例如孝敬父母，為人誠實等，他自己也身體力行，在敕令中自稱「天親仁顏大王」。他禁止無益的殺生，為平民建立醫院，為旅客建立休息的場所，對貧民施捨，親自朝拜佛陀的聖跡，建立八萬四千座佛塔。在他即位第 17 年，在華氏城由目犍連子帝須長老舉行第三次佛教結集，使佛教成為印度全國性的宗教，並派遣宣教師到四方傳法，讓佛教成為世界性的宗教。其中，他派遣出家後的王子摩哂陀（Mahendra）尊者和公主僧友（Sanghamitra）長老尼前往斯里蘭卡，建立比丘和比丘尼僧團，又移植佛陀成道處菩提迦耶（Bodhigaya）的菩提樹，使斯里蘭卡成為佛教國家和南傳上座部佛教的中心，直至今日，影響最大。

南傳《長部經》卷 26〈轉輪聖王師子吼經〉描述轉輪聖王除了以五戒十善治國之外，還要善盡聖王的職責：

汝當依彼法，恭敬、尊重法，為法幢、法幟、以法為首，善守護正法。又應護視庶民、軍隊、剎帝利、群臣、婆羅門、居士、農商、沙門婆羅門等乃至禽獸。而且，於汝之國土中，勿留有任何惡法。若於汝之國土，有貧窮者，將與彼財寶。若於汝國土之沙門、婆羅門，已離去憍慢懈怠、獨修忍辱仁愛、調御自己、靜止自己、寂靜自己者，汝應時往彼處，作如是問：「賢者！如何是善、如何是不善、如何是罪、如何是無罪、如何是可以行、如何是不可以行？又行何法者，於長夜應受不利益及痛苦；行何法者，於長夜應受利益與安樂？」聞之，不善者離去，善者當受持。¹⁶

堅固念轉輪聖王征服四天下，成就七寶而善統治其國土。他有千子，雄猛

勇健而善擊破外敵。他以正法制御、統治全天下。在輪寶消失時，他自知出家的時機已到，把王位交給太子，並以轉輪聖王的職責教誡。輪王應當恭敬、尊重、宣揚、守護正法，又應護視一切軍民群臣乃至禽獸，而且在國土中勿留有任何惡法。貧窮者給予財寶，時常造訪修行有成的聖者，請教如何是善不善、如何是罪無罪、如何是可以行不可以行？如何興利除弊、離苦得樂？聽過之後，不善者離去，善者當受持。

從阿育王建立的摩崖、石柱遺跡，可以看到他的身體力行和法教，他傾盡國庫護持三寶。晚年雖受到新王的行動限制，他仍然以僅有的半顆菴摩羅果供僧。他出生在古印度的動亂時代，為了生存和名聞利養，殘殺政敵，南征北討。功成名就之後，歸依三寶，徹底實踐「懺悔滅罪」及「積善除惡」，以仁政得民心，成為佛弟子的修行典範。

貴霜王朝第三位君主迦膩色迦王（Kanishka 約於西元 128 至 150 年在位），是印度的第二位轉輪聖王，統領以犍陀羅（Gandhāra）為中心，北至帕米爾、土耳其，西至安息（阿富汗境），南到印度旁遮普的大帝國，與中國東漢、羅馬、安息並立。在位期間，為貴霜王朝政治、經濟、文化各方面最盛的時代，融合印度、中國、羅馬、塞族等文化。他原崇信月氏人所信奉的拜火教，後歸依佛教，極力加以振興。他舉兵東進時，曾抵達摩揭陀國。摩揭陀國王以兵力不敵，遂送佛鉢、辯才菩薩馬鳴及慈心雞，各抵一億黃金來賠償，迦膩色迦王大喜而退兵，在馬鳴（Asvagosha）菩薩的感化歸依佛後，懺悔過去的殘暴殺業，於公務餘暇，研習佛經，且建立寺院寶塔，平等護持大小乘佛教。王每日迎請一僧入宮說法，但由於當時部派繁多，異議紛起，莫衷一是，乃宣令遠近，召集脅尊者、世友、法救、覺天等五百「說一切有部」聖眾，於迦濕彌羅結集三藏，是為佛教第四次結集，歷時十二年，《大毗婆沙論》二百卷即其中之論藏釋論。

犍陀羅在希臘人影響下達數百年，文化程度較高，從阿育王時代傳入佛教後，逐漸也有希臘人信佛，他們原有崇拜偶像的習慣，就雕刻了佛像，這是佛教有雕像的開始。到了迦膩色迦王時代，刻像之風，尤為發達，帶有濃厚的希臘風格，稱為犍陀羅藝術，是印度佛教藝術的黃金時代。後來經西域於魏晉時期沿絲路傳入中國，影響中國的佛像雕刻，如雲岡石窟即是。

迦膩色迦王以佛法治國結集經典，使佛教遠傳各國，如安息國沙門安世高，

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

在公元 147 年，來到洛陽致力譯經二十餘年，是中國早期漢譯小乘佛教的先驅者。公元 167 年，支婁迦讖、支亮、支謙等三人相繼來到洛陽，翻譯大乘經典，反映龍樹以前印度大乘經典流行實況，是大乘典籍在漢土翻譯的開端，被讚為「天下博知，不出三支」。

戒日王（梵 Shīlāditya，約 590-647）是印度薩他尼溼伐羅王國的第六任君主。西元 606 年登基後，勵精圖治，盛講武事，以首都曲女城為中心，征討四方，國威揚及中印、北印以及西印一部分，使他成為笈多王朝之後統一印度的著名國王。

戒日王原信奉印度教濕婆派（Shiva），後來篤信佛教，修建不少佛塔、伽藍，保護那爛陀寺振興大乘佛教，每隔五年舉行一次無遮大會，鼓勵各教派進行宗教學術交流，曾為玄奘大師在曲女城舉行長達十八天的盛大法會，宣揚玄奘的大乘佛教主張。

戒日王一方面興隆三寶，經營福業，另一方面積極獎掖文藝，造就不少著名詩人及作家。他本人也擅長文學，在印度戲劇史上具有相當高的地位。其劇作流傳至今者有《龍喜記》（Nāgānanda）、《瓔珞記》（Ratnāvalī）、《鍾情記》（Priyadarshikā）等三書。《龍喜記》取材自本生故事，描寫佛在修菩薩行時，捨身為人的精神。另撰有詩《八大靈塔梵讚》（Aṣṭamahāśrīcaityastotra）。歿後，詩人波那（Bāṇa）將其事蹟寫成詩歌《戒日王所行讚》（Harśacarita）。

四、法王（梵 Dharmarāja）

符秦天竺三藏曇摩難提譯《阿育王息壤目因緣經》卷一說：阿育王立「八萬四千如來神廟（塔）」¹⁷，故有「正法阿恕伽王」或「正法王」之稱。西晉安息三藏安法欽譯《阿育王傳》卷一〈本施土緣〉提到，阿恕伽王因造塔而被稱為「正法王」：

造塔已竟，人民號為正法阿恕伽王。廣能安隱饒益世間，遍於國界而起塔廟，善得滋長，惡名消滅，天下皆稱為正法王。¹⁸

阿恕伽王（阿育王）登基前，連年征戰，殺人無數，被稱為「黑阿育王」，信佛後造八萬四千塔，安定民心，善得滋長，惡名消滅，天下皆稱為「正法王」或「法阿育王」。這是以造塔為法王，屬於「法王」最原始的定義。

《大薩遮尼乾子所說經》卷一，如此定義王與法王：

王者民之父母，以能依法攝護眾生令安樂故，名之為王。大王當知！王之養民當如赤子，推乾去濕不待其言。何以故？大王當知！王者得立，以民為國；民心不安，國將危矣。是故王者，常當憂民如念赤子，不離於心。當知國內人民苦樂，以時安行，知水、知旱，知風、知雨，知熟、不熟，知豐、知儉，知有、知無，知憂、知喜，知老、知少，知病、不病，知諸獄訟、知有罪、知無罪、知輕、知重，於諸王子大臣諸官知有功者、知無功者，如是知者名不離心。大王當知！王於國內如是知己，以力將護，所應與者，及時給與；所應取者，念當籌量；役使知時，不奪民利；禁肅貪暴，民得安樂——是名攝護，名之為王。

王有四種：一、轉輪王；二者、少分王；三者、次少分王；四者、邊地王。轉輪王者，有一種轉輪王，轉輪王者，有一種轉輪王，謂灌頂剎利，統四邊畔，獨尊最勝護法法王，彼轉輪王七寶具足。……彼轉輪王如是七寶具足成就，遍行大地無有敵對、無有怨刺、無有諸惱、無諸刀仗。依於正法，平等無偏，安慰降伏。……轉輪聖王以十善道化四天下，悉令受持離十惡業、行十善道，具足成就，名為法王。¹⁹

國王是人民的所依，故應仁民愛物，保衛國土。轉輪聖王具足七寶，依於正法，以十善道化天下，名為法王。被稱為法王的條件，從「造塔」的物質建設，提昇為「行正法、以十善道化天下」，要求更高了。

「王」有「最勝」及「自在」的意思；佛為法門之主，以自在化眾生，故稱法王。這在原始佛教經典就使用了，如東晉西域沙門竺曇無蘭譯《佛說寂志果經》與《長阿含·沙門果經》同本，記載阿闍世王受外道影響，認為沙門修行不能得現世果，佛為他說明沙門現世的得果：

比丘逮得神通，諸漏已盡，慧證三達，不以戲疑。解知苦習盡諦道諦，除流無流無有癡心，悉見其本，深諦無異。見知如是，已度欲漏，所有癡漏，心淨脫，則度脫已，度智具足，生死已斷，已逮梵行，所作已辦，知名色本。²⁰

佛說比丘現證四諦，解脫生死。阿闍世王乃謝罪說：

於是摩竭王阿闍世，起坐稽首佛足，自首悔過：「唯願世尊，原其罪豐。譬如小兒愚癡無智，迷惑失志，無有善權。佛為法王，一切父母，常立正法，救迷立法，無怒害陰蓋。今若更生，願世尊受身歸命。自見過惡，更受勸誡，

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

懲改既往，修順將來。」²¹

佛為法王，一切眾生的父母，常立法，救迷立法。

《舍利弗問經》卷一提到佛是說法者，僧是行法者：

舍利弗從座而起，前白佛言：「世尊！佛是法王，隨眾生欲散說法教，令諸天人恭敬奉持，或聞傳聞、或行不行。云何名行法者？云何名不行法者。」

佛言：「善哉，善哉！汝能為諸眾生作如是問。諦聽諦聽，吾為汝說。夫行法者，有聞而持，有傳聞而持，皆名曰僧。如寶事比丘，聞佛所說諸行無常，即觀生滅斷諸有漏，真吾弟子，是行法者。其傳聞者，如觀身比丘，聞汝說、迦留陀夷說，飲酒者開放逸門，於行道者作大留難，即入無諍三昧，得見道斷集。行我法者不行非法，行非法者是名不行，是非法人，非吾弟子，入邪見稠林。」²²

佛是法王，能隨眾生的需要而說法。僧是行法者，或聞佛說而持，或聞佛弟子說而持，見道斷集。行非法者非佛弟子，入邪見稠林。

《舍利弗摩訶目連遊四衢經》卷一提到佛教比丘蠲除惡念：

於時，世尊告舍利弗：「吾亦前世供比丘眾，於心云何？」

舍利弗，心自念言：「世尊宿世供比丘眾。於此大聖，比丘質朴，少於求望，知節行安，常志精進。佛天中天則為法王，調諸不調，然當教諸比丘眾舉動輕飄，今日大聖慈愍眾僧。」

佛言：「善哉善哉！舍利弗！正當念此蠲除惡念。所以者何？誰為比丘眾去諸重擔？唯如來耳無所不住，及舍利弗、摩訶目乾連。」²³

佛前世亦供比丘眾，慈愍眾僧，教導比丘蠲除惡念，唯有佛及舍利弗、摩訶目乾連二大弟子不染著萬法，能為比丘卸下煩惱重擔。《大集譬喻王經》卷一說：

（佛言：）「奢利弗！譬如國王第一夫人產生八子，於諸子中惟有一子具足王相，得紹王位以水灌頂，餘諸王子復悉圍遶依法奉事。奢利弗！於意云何，非彼母腹而有過失，令餘王子不得灌頂大王位耶？」

奢利弗言：「不也。大德世尊！何以故？彼餘王子，自於往昔不作王業、不種善根，以是因緣，彼餘王子悉不得紹灌頂王位。」

佛言：「如是。奢利弗！同證一法界已，如來、阿羅訶、三藐三佛陀得名

法王，餘諸善家子等，得聲聞名，非此法界有過失耶？」

奢利弗言：「不也。世尊！非此法界有其過失，然由彼等於往昔時所作善根不能迴向無上菩提，不行此道，亦不發願，不作勝上善根，又不願求遍知利益，是故今但生聲聞事。彼等亦不行如來行，又無如來功德，不具神通，如諸如來、阿羅訶、三藐三佛陀。」²⁴

有如諸王子中，唯有具足王相才得以紹繼王位，這不是母腹偏心，而是各人前世造業不同，前世造王業，這一世得國王的果報；佛成就正等正覺是因為往昔所做善業能迴向無上菩提，故得法王之名，其他善家子則否，僅得聲聞之名。

西元前一世紀，大乘經典出現，「法王」一詞所指的，就由「世間的護法帝王」轉為專稱「出世間的佛菩薩」或「閻王」。如《無量壽經》卷下提到：

佛為法王，尊超眾聖，普為一切天人之師，隨心所願皆令得道。今得值佛，復聞無量壽聲，靡不歡喜，心得開明。²⁵

佛為法王，比一切聖賢尊貴，為天人師，能隨心所願令眾生得道。《大哀經》卷五（大正 13・432）也說：「若佛為法王，逮上最正覺，所可轉法輪，度脫諸天人。」同經卷四：

阿難！如是如是。我為法王，於億那由他阿僧祇劫，廣集如是大法庫藏。自覺悟已，欲令增廣，於天人中開示顯說，乃至為汝所開示者，為諸敬信沙門、婆羅門、一切凡夫求法義者，悉令得聞。是故，阿難！我今以此大法寶藏——已廣開顯——付囑於汝，汝若不為淨信沙門、婆羅門、長者、居士及諸凡夫樂法義者廣宣分別，則於如來當有過失。何以故？阿難！我為無上法轉輪王，多有法寶功德庫藏，多諸助道七覺法財，十力無畏皆悉具足，於諸法中而得自在，故名法王。²⁶

佛為無上法轉輪王，具足無量功德，以此教化眾生，於諸法中而得自在。佛以此大法寶藏付囑阿難，必須為眾生廣宣分別，否則非佛弟子。《法華經・譬喻品》（大正 9・15b）也有類似說法：「我為法王，於法自在，安隱眾生，故現於世。」同經〈藥王品〉說：「如來是諸法之王。」〈安樂行品〉又說：

文殊師利！如轉輪王，見諸兵眾有大功者，心甚歡喜，以此難信之珠，久在髻中不妄與人，而今與之。如來亦復如是，於三界中為大法王，以法教化一

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

切眾生。見賢聖軍，與五陰魔、煩惱魔、死魔共戰，有大功勳，滅三毒，出三界，破魔網，爾時如來亦大歡喜。此《法華經》，能令眾生至一切智，一切世間多怨難信，先所未說而今說之。²⁷

佛自比為轉輪王，見諸兵眾有大功，心甚歡喜；如來為三界中大法王，以法教化眾生，見諸賢聖破三魔，滅三毒，出三界，亦大歡喜。

《首楞嚴經》卷二說：

於是大眾非無學者，聞佛此言，茫然不知是義終始，一時惶悚，失其所守。如來知其魂慮變懼，心生憐愍，安慰阿難及諸大眾：「諸善男子！無上法王是真實語，如所如說，不誑不妄，非末伽梨四種不死矯亂論議。汝諦思惟，無忝哀慕。」²⁸

如來七處徵心，說明如來藏不在一切處，聲聞弟子只知根塵觸而生識，從未聽聞過真如心，故茫然不了解佛的開示，而感到恐懼不安。佛對這種情形非常清楚，乃安慰阿難及大眾，佛是法王、真實語者，要他們好好思惟，才是佛弟子。

《佛說大乘菩薩藏正法經》卷二十七說：

如來大悲為世間眼，救護一切如諸舍宅覆蔭一切。唯願如來大慈憐愍，斷除疑網。而諸有情過去未來現在所行想念一切行業及諸疑惑，如來於彼無不了知。又諸佛刹所有有情，於三世中一切智慧言語差別，如來於彼無不通達。如來為諸法王，具足八種言音，於說法中皆得自在。²⁹

如來是一切智者的諸法之王，具足三明五通與八種言音（梵語的八轉聲，即現在的語言學），說法自在，能知眾生過去的心行與所造業，也通達所有有情於三世中一切智慧言語差別。

《大寶積經》卷四十三描述佛前世行菩薩道持戒波羅蜜多的情形：

菩薩摩訶薩行尸羅波羅蜜多時，由成就是善根力故，復獲四種支分之法。何等為四？一者菩薩摩訶薩獲轉輪支，謂處人中作轉輪王。二者菩薩摩訶薩處於梵世為大梵王。三者菩薩摩訶薩處諸天眾而為天帝。四者菩薩摩訶薩證得阿耨多羅三藐三菩提已，於一切法具足圓滿，號為法王處世垂化，又復獲得吉祥諸力，淨眾生智神通境界，如是諸相皆能了知，為諸世間天人之眼。³⁰

菩薩摩訶薩持戒圓滿，得到四種功德：人中的轉輪王、梵世中的大梵王、

欲界天眾中的天帝、處世垂化的法王。《稱讚淨土佛攝受經》卷一也說：

如我今者，稱揚讚歎無量壽佛極樂世界不可思議佛土功德；彼十方面諸佛世尊，亦稱讚我不可思議無邊功德，皆作是言：「甚奇希有！釋迦寂靜釋迦法王如來、應、正等覺、明行圓滿、善逝、世間解、無上丈夫、調御士、天人師、佛世尊，乃能於是堪忍世界五濁惡時，所謂：劫濁、諸有情濁、諸煩惱濁、見濁、命濁，於中證得阿耨多羅三藐三菩提，為欲方便利益安樂諸有情故，說是世間極難信法。」³¹

釋迦牟尼佛在五濁惡世證得無上正等正覺，利益安樂諸有情，故受到十方諸佛世尊的稱讚，尊為法王。

《薩羅國經》（大正 14・793c）記載佛為法王，勉勵薩羅國王施行正法：

佛言：「王貪濁色欲，恣心無厭，賦斂財寶，餽膳兼味，園觀浴池遊戲無極，不念無常，何益萬分？人為欲縛，不惟後世即致泥犁、畜生之屬，但坐無厭，燒炙形殘，飢不及，渴無水漿，屏營愁毒，迭互相然，皆坐無慮，逆心犯惡。在世雖富、深宮、尊位，是悉無常，如夢已寤，想命獨生，無一隨者。」

王前長跪啟白：「世尊！以何方便，得離此罪？佛為法王，一切所歸，佛為正尊，眾生宗仰，願見拯舉，得免此苦。」

佛言：「善哉！王立信本，施行四事，可得離罪：一曰、所有施與，無所愛惜；二曰、少欲瞋恚，割損貪食；三曰、聞佛經戒，信受不犯；四曰、敬慎法師，厚善知識。是為四事可得清淨。」³²

佛為法王，大慈大悲，見薩羅國富裕無比，國王貪著男女飲食，不知修道，未來必墮三途，乃教以行正法，可得離罪。

不僅顯教經典稱佛為法王，密教經典更不待言，如《大吉義神咒經》卷一說：

我至心念過去一切諸佛、未來一切諸佛。一切諸佛，無上法王。如是一切三世諸佛，我皆歸命，我悉歸依。歸依於法，而此法者一切所敬。歸依僧眾，此眾僧者名勝福田。³³

《阿彌陀經》等經典稱繼嗣如來法王的補處菩薩為法王子，如文殊師利法王子、彌勒菩薩法王子等。其他經典則泛稱菩薩為法王，如《大寶積經》卷九〈密跡力士會〉：

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

菩薩有四事，名曰法王。何謂為四？一曰不捨道心；二曰亦復勸化他人發意；三曰以諸德本勸助道心，所可聞者意廣無極；四曰一切釋梵及四天王，其諸聲聞並緣覺地，至於無極無壞，弘廣無窮之業。³⁴

菩薩發無上菩提心，也勸其他眾生發心，度化一切眾生，故稱為法王。《華嚴經》卷二十七也稱菩薩摩訶薩為灌頂法王：

譬如轉輪聖王太子成就王相，轉輪聖王令子在白象寶閣浮檀金座，取四大海水，上張羅幔，種種莊嚴幢幡伎樂，執金鐘香水，灌子頂上，即名為灌頂大王，具足轉十善道故，名轉輪聖王。菩薩摩訶薩亦如是，受職時，諸佛以智水灌是菩薩頂，名灌頂法王，具足佛十力故，墮在佛數，是名諸菩薩摩訶薩大智慧職地；以是職故，菩薩摩訶薩受無量百千億萬苦行難事，是菩薩得是職已，住法雲地，無量功德，智慧轉增。

轉輪聖王要傳位於太子前，取四大海水灌太子頂，名為灌頂大王，具足轉十善道故，名轉輪聖王。譬喻菩薩摩訶薩受職時，諸佛以智水灌是菩薩頂，名灌頂法王，具足佛十力故，墮在佛數，住法雲地，無量功德，智慧轉增。

《瑜伽師地論》卷五十八（大正 30・621a）稱焰摩（閻魔王）為法王：

問：何故焰摩名為法王？為能損害諸眾生故？為能饒益諸眾生故？若由損害眾生名為法王，不應道理。若由饒益眾生，今應當說云何饒益？

答：由能饒益，不由損害。何以故？若諸眾生執到王所，令憶念故，遂為現彼相似之身。告言：「汝等自所作業，當受其果。」由是因緣，彼諸眾生各自了知，自所作業還自受果。便於焰摩使者，眾生業力增上所生，猶如變化非眾生所，無反害心，無瞋恚心，不懷怨恨。乃由此故，感那落迦，新業更不積集，故業盡已，脫那落迦趣。是故焰摩由能饒益諸眾生故，名為法王。若諸眾生生那落迦憶宿命者，焰摩法王更不教誨。若有生已不憶宿命，王便教誨。略有三種補特伽羅生那落迦，不憶宿命：一極愚癡，謂生邊地，不解觀察，隨諸惡轉。二極放逸，謂受欲者，於諸欲中增上耽著，不解觀察，隨諸惡轉。三極邪見，謂成就一切誹謗邪見，不解觀察，隨諸惡轉。由彼不能自然憶念，故令憶念。³⁵

極愚癡、極放逸、極邪見三類眾生墮落地獄，不能憶念前世造諸惡業，故受地獄報，焰摩王令他們憶念，了知「自所作業還自受果」，更不積集新業，等到地獄苦報了盡，就可脫離地獄。焰摩王由能饒益諸眾生故，名為法王。

藏傳佛教的各派領袖也稱為法王。元世祖至元七年（1270），封薩迦派首領八思巴為「大寶法王」；明成祖以後，薩迦派、格魯派的上首喇嘛又分別受封為「大乘法王」、「大慈法王」。日本聖德太子被尊奉為「聖德法王」或「大法王皇太子」。這些是佛陀以外被稱為法王的例子。

五、輪王法王是中道的極致人生

人是有機的生命體，也是群居的動物。

有機體包括生理、心理、心靈三個淺深層面，彼此互相影響，必須兼顧才能達到圓滿的人生。如果只顧及生理層面的食色性也，與禽獸並無二致，不能得到真正的快樂，也無法昇華人生。如果只顧及心理、心靈而忽略生理層面，身體不健康，除非修行到家，也是很難真正快樂自在。安身（生理）是立命（心理、心靈）的基礎，立命則是安身的目標，實則安身與立命是一體的，身安則命立。

群居動物唇齒相依，必須兼顧個體與群體的利益。唇亡齒寒，個體利益高於群體利益，則皮之不存，毛將焉附？群體利益高於個體利益，則泯絕人性。必也中道乎！

佛教從各個角度看，都是走中道路線的。悉達多太子享盡人間的榮華富貴，但心靈空虛並不真正快樂；出家後跟從二位仙人學習禪修，雖有喜樂甚至捨念清淨、空心的境界，卻是遠離現實生活的禪定狀態，並非究竟解脫自在；後來在苦行林苦修六年，身體羸弱得只剩奄奄一息；最後捨棄無意義的苦修、低俗的奢侈豪華、有定無慧的禪修，改採身心平衡、止觀雙運的禪修方式，才悟道成佛。悟道後的佛，活在八正道中，托鉢乞食不離眾生，隨緣度化，是人間比丘，而非離群索居的森林比丘。

釋迦牟尼佛所悟的是「緣起中道」，離常斷、有空二邊，《雜阿含經》卷十說：

如來離於二邊，說於中道，所謂此有故彼有，此生故彼生，謂緣無明有行，乃至生、老、病、死、憂、悲、惱、苦集；所謂此無故彼無，此滅故彼滅，謂無明滅則行滅，乃至生、老、病、死、憂、悲、惱、苦滅。³⁶

「此有故彼有，此生故彼生」離無邊，「此無故彼無，此滅故彼滅」離有邊，

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

非無非有是中道，其中的機轉力量是自作自受的業果法則，而非無因或操之在他（他人或主宰神）。「緣無明有行，乃至生、老、病、死、憂、悲、惱、苦集」是流轉生命的十二緣起支，解釋苦、集二諦；「無明滅則行滅，乃至生、老、病、死、憂、悲、惱、苦滅」是還滅生命的十二緣起支，解釋滅、道二諦。

佛陀成道後，前往鹿野苑度五比丘所說的第一部經是《三轉法輪經》，其內容就是四聖諦：

由我於此四聖諦法解了三轉十二相故，眼智明覺皆悉得生，乃於諸天魔梵、沙門、婆羅門、一切世間，捨離煩惱，心得解脫，便能證得無上菩提。³⁷

四聖諦是建立在「業感緣起」法則的生死輪迴和生死解脫；三轉指針對上、中、下三種根機而說法的示轉、勸轉、證轉；三轉各有四諦相，合成十二相。任何眾生若能解了三轉十二相，便可生起「眼智明覺」，「捨離煩惱，心得解脫，證得無上菩提」。

印度大乘佛教興起後，雖可分「性空唯名（性空緣起、八不中道）、虛妄唯識（阿賴耶緣起、非有非空中道）、真常唯心（真如緣起、實相中道）」三大系，但理論基礎仍是「業感緣起」的中道觀。佛教傳到中國之後發展出來的小乘二宗、大乘八宗，依然如此，譬如天台智者大師倡「一心三觀（空假中）」，華嚴杜順大師倡「法界三觀（真空絕相觀、理事無礙觀、周遍含容觀）」，律宗道宣大師倡「南山三觀（性空、相空、唯識）」，《圓覺經》的「圓覺三觀（奢摩他、三摩鉢底、禪那）」，法相唯識宗窺基大師的「慈恩三觀（有、空、中）」。這些不是本文所要探討的主題，恕不贅述。

「業感緣起」的中道觀，是千古不朽的人生宇宙真理，時至今日，仍有其不容置疑的價值，而輪王和法王的概念正體現這種價值。輪王是生理（生計、生活）的圓滿，法王則是心理、心靈（生命、生死）的圓滿。輪王兼顧個體和群體的利益，輪王行正法、化眾生，無所得空，即是法王。

輪王是修五戒十善的果報，法王則是修五戒十善、證悟「業感緣起」的無上菩提，並非靠「天啟、祭祀、祈禱、權威」或無因而得的。所以，輪王以五戒十善教化國民，法王依四聖諦、八正道、十二緣起、六度萬行等法門而成就，並以之教化眾生。輪王與法王，二而一，一而二，法王是體，輪王是用，依體起用，用不離體，體用一如。

放在當今的情境，輪王不只是指國王，也可以用來指一家之主、工商企業的董事長、CEO 及幹部、組織團體的領導、社會精英、意見領袖、甚至每個個人；法王也不只是指佛菩薩，也可以用來指每個學科的智慧者。輪王只要無私的服務眾生、教化眾生，便可稱為法王。同樣道理，以戒定慧三無漏學從事世間法便是阿羅漢，進一步以四無量心、六度萬行從事世間法便是佛菩薩。

因此，人人都應當做輪王、法王，也可以成為輪王、法王。換言之，人人都應當以戒定慧、四無量心、六度萬行來自度度他。

六、結論

佛教文化以「厭苦、斷集、證滅、行道」為核心，是積極、實證、中道、悲智的人生宇宙觀，絕非一般人所誤解的消極、虛無、偏執、愚昧。佛陀一再教誡弟子淬鍊心性返妄歸真、出空入假熟眾嚴土。輪王與法王的踐履，便是成就無上正等正覺的不二法門。

參考文獻

1. 《長阿含經》
2. 《中阿含經》卷一〈輪王七寶經〉
3. 《大薩遮尼乾子所說經》
4. 《大樓炭經》
5. 南傳《長部經》
6. 《眾許摩訶帝經》
7. 《法苑珠林》
8. 《仁王般若波羅蜜護國經》
9. 《菩薩瓔珞本業經》
10. 《大方廣佛華嚴經》
11. 《悲華經》
12. 《如來智印經》
13. 《俱舍論》
14. 《彌勒下生經》
15. 《阿育王息壤目因緣經》
16. 《阿育王傳》
17. 《佛說寂志果經》
18. 《長阿含・沙門果經》
19. 《舍利弗問經》
20. 《舍利弗摩訶目連遊四衢經》
21. 《大集譬喻王經》
22. 《無量壽經》
23. 《大哀經》
24. 《法華經》
25. 《首楞嚴經》
26. 《佛說大乘菩薩藏正法經》
27. 《大寶積經》
28. 《稱讚淨土佛攝受經》
29. 《薩羅國經》
30. 《大吉義神咒經》
31. 《瑜伽師地論》
32. 《三轉法輪經》

讓中華佛教文化 成為世界取經中心

梁崇明／大千出版社社長

摘要：

早在隋唐時期，中華佛教文化已成為國際佛學中心，隨著佛教典籍的大量翻譯，以及佛教中國化，當時的中國已逐漸取代印度，世界各國紛紛到中國來取經，成為世界佛教傳播中心。然而這段輝煌的佛經翻譯時代已經過去，現在最重要的是，落實佛教經典的實踐，以行佛的正能量，帶給這個世代嶄新的活力。

佛教應積極推動心的改革運動，讓全民一起來喚醒自己的良心，重新改頭換面建立正知正見，讓市面上沒有黑心商品，政治上沒有貪官污吏，遠離暴力、霸凌、詐騙讓人民活得安心，社會一片祥和。一個國家的百姓如果能進入自覺的狀態，表示這個社會已經相當和諧，人民的自主力已經成熟。如此近乎人間淨土的境界，世界各國勢必前來取經。

再未達到這個目標之前，我們必須先自我改革，從提升佛教徒的品質開始，改變外人對佛教誤解，尤其是往生生死或是祈福的刻板印象。具體的做法，首先應從實修的成就案例、或者經實驗成功的教案，學術研究成果等等，建立學佛應用智庫平台，讓世界各國共同參與共同分享。並以修行科學化、佛法實用化、弘法國際化，讓中華佛教文化走入世界，讓世界各國共同響應中華佛教文化。

關鍵字：中華佛教文化、良心運動、正法揀擇、修行次第、佛學智庫

第一章、以佛教自覺精神實踐自律的和諧社會

第一節、推動良心運動

2500年前，當佛陀在菩提樹下證悟宇宙人生真相的時候，佛陀第一句話就說：「奇哉！奇哉！大地眾生，皆具如來智慧德相，但因妄想執著，而不能證得。」原來所有的生命都是平等無異，皆具有自覺的能力，只是因為「貪瞋癡

三毒」遮蔽了覺性，而做出顛倒是非的行為。

因此，今天我們首要的工作，就是喚醒大家找回自己的覺性。市面上的黑心商品、詐騙事件、貪官污吏都是因為一時起了貪念，到後來越陷越深，最後一發不可收拾，一不做二不休，才釀下害人害己的滔天大罪。「推動良心運動」就是要防非止惡，讓一些犯錯的人能及時回頭，能防範未然不至於造成大災難，達到停損與止血的功效。

推動良心運動必須由上下，塑造良好的廉能環境，人性良善面就會發揚，從國家領導人及各階層幹部，以及民間企業團體領導做起，「風行草偃、上行下效」，就能打造一個沒有黑心商品，政治上沒有貪官污吏，遠離暴力、霸凌、詐騙讓人民活得安心無憂的祥和社會。

推動良心運動，就是從佛心為己心的內在力量，增強我們的生命力，找回每個人的良知良能，反暴力、反霸凌、反詐騙、反凌虐、反自殺、遠離憂鬱、遠離精神疾病，並以佛陀究竟圓滿的教育，安頓人民的身心，培養健全人格，給全民一個完整健康的身心靈生活，每個人都能自覺自律，社會自然和諧，國家就能安定，如此近乎人間淨土的境界，世界各國勢必前來取經，成為人間淨土的示範區。

第二節、以佛陀的覺知教育建立普世的正知見

佛陀的覺知教育，即是教導我們能夠覺察「身口意三業」的造作狀態。就身業而言，我們要很清楚知道當下的行為在做什麼？是造善業還是惡業？口業也是一樣，要反省自己是不是常常有意無意說了髒話，開口閉口沒有一句好話，甚至有兩舌的壞習慣，害人感情破裂、家庭破碎，破壞團體的和諧。佛陀說破和合僧罪業最為深重。意業更是微細難以察覺，常常反客為主，也就是我的心常被妄念牽著鼻子走，因此佛陀教導我們，時時刻刻都不能離開內觀。

要遠離「身口意三業」所造的不善業，就必須從「戒定慧三學」下手。戒就是自律的精神，定就是專注不被迷惑的精神，慧就是自覺的精神。世人要進入佛陀教法之前，應先建立正確的觀念，否則沒有地基就不可能蓋大樓，沒有正確的觀念，就不可能有正確的行為。佛教的生命觀、佛教的價值觀、佛教的宇宙觀，即是普世的正知見。

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

(一) 佛教的生命觀

佛陀說生命的本質是「苦、空、無常、無我、寂靜涅槃。」諸行無常，有漏皆苦，諸法無我，寂靜涅槃。現像是相依相待的緣起觀，也就是因緣果的佛教因果報應法則，如是因、如是緣、如是果，因此我們必須尊重生命，不傷害生命，愛護生命。

(二) 佛教的價值觀

佛陀說：「一切眾生平等」，人與其他生命之間沒有貴賤、高下之分。佛陀又說：「自他不二，心佛眾生，三無差別」，原來一切眾生就是自己，度一切眾生，就是度自己。所以佛教的價值觀就是以「無緣大慈，同體大悲」的精神，利益一切有情。慈心是佛教的內在價值觀，展現在外即是「慈悲喜捨」無私無我，眾善奉行的精神，這就是促進世界和諧最有效的法門。

(三) 佛教的宇宙觀

「緣起性空，性空緣起」的中觀智慧，即是佛教的宇宙觀，不管是微觀或是宏觀世界，無不是各種條件的和合現象，因此萬事萬物不斷地遷流、變化。現象雖有，但它們的體性本空。明白了這層道理，我們就不能對任何境相產生執著。

龍樹菩薩《中論》中的八不中道：「不生亦不滅，不常亦不斷，不一亦不異，不來亦不去，能說是因緣，善滅諸戲論。」常見外道的常邊與斷見外道的斷邊，而法界實相是不落於任何一邊的，非兩邊。故如執著此中道即非中道，因執著有之一邊故。法界實相雖不落空有二邊，然亦不離空有二邊，不論任何執著，皆名為邪。因此我們必須從佛教的宇宙觀中，徹底的破除「我執、法執」，般若方能真正啟用，「心量有多大，宇宙就有多大。」

我們必須從社會的各個階層及不同的領域，導入上述佛教的三種觀點，即可建立全民正確的人生觀，人們面對人生種種的變化，就能坦然接受，應對人事物之間的進退態度，也懂得基本的尊重，生活的理想文化素養，自然而然成為每個人的生命因素，這就是社會和諧的基因。

第二章：發展中華佛教文化的獨特性

第一節、建立明確的漢傳佛教修行次第

漢傳佛教至今尚未能受到西方的矚目與肯定，最主要的原因是漢傳佛教各宗各派，未有一套經過嚴密完整統合的系統，以「明確性、認同性、共識性、公認性」所呈現的修行次第。譬如研習的次第課程，包括學修的標準課綱及課程的標準化，不同的程度及不同的階位必修課程、修程及學修時間、考試科目（應讀的經論）、同等資格的認定辦法，還有實修者的認證辦法……等等。

上述必須各宗各派具代表性的團體及學術權威人士，以及有修有證的高僧大德代表等等，共同面對面統合研討，經過會議或舉辦論壇，或者是經公聽會的流程，理出一套解行圓滿的研修次第，建立專業性的學修權威。

漢傳佛教各宗各派的修行次第，歷經一千多年的洗煉，早已具足完整的學修次第，只是歷代因經戰亂、政治、天災人禍等等因素，到了近代反而呈現鬆散、不明確、缺乏嚴密性的統合。漢傳佛教裡的淨土宗、禪宗，目前在修學的次第與實修認證上，比較需要再建立明確性。而天台宗、華嚴宗、唯識宗、密宗（唐密）就顯得完備許多。

例如天台宗的主要課程有《天台四教儀》及《教觀綱宗》、《摩訶止觀》、《小止觀》……等等。華嚴宗的主要課程有《華嚴五教止觀》、《華嚴法界觀門》、《華嚴一乘十玄門》、《華嚴經義海百門》……等等。唯識宗的主要課程有《瑜伽師地論》、《唯識三十論》、《顯揚聖教論》、《大乘阿毘達磨集論》、《辯中邊論》、《集量論》……等等。漢傳密宗的主要課程有《摩登伽經》、《華積陀羅尼神咒經》、《無量門微密持經》……等等。

第二節、善用中華佛教各種大藏經寶庫及考古重大發現，開啟漢傳佛教文化的獨特性

近二、三十年來，無論台灣或中國的道場，幾乎每個寺院至少都有一部《大藏經》，但大部份都是裝飾大於使用研究。《大藏經》內容極為豐富，除了佛學以外，還包括哲學、歷史、文藝、政治、社會、經濟、軍事、法律、醫學、天文、地理、算數……。是諸佛菩薩及歷代祖師們嘔心瀝血的集大成，是漢傳佛教文化獨一無二的寶藏，發揮《大藏經》的功能，即是展現漢傳佛教文化的

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

獨特性。

《大藏經》的應用可分為三個面向，一、提供學術研究。二、信仰的依靠。三，文化交流。例如在學術研究交流方面，南傳《大藏經》與北傳《大藏經》的比勘，可研究原始佛法及部派佛教的真貌，算是近代佛教研究的一大突破與貢獻。

中國幾千年的歷史，蘊藏著整體漢傳佛教的寶藏。許多珍貴的考古大發現，正在改變舊有的歷史記載，這也是世界研究漢傳佛教的專家，必須向中華佛教取經的地方。

我們常稱「千手千眼觀自在菩薩」，但我們念的大悲咒只有 84 句，沒有人感到奇怪，當發現《房山石經》中的「聖觀自在菩薩蓮花三摩地青頸大悲心陀羅尼」（全咒文計 924 句），和「聖觀自在菩薩廣大圓滿無礙大悲心大陀羅尼」（計 76 句），合稱為千句大悲咒。才知道原來「千手千眼觀自在菩薩」有相應的「一千句大悲咒」，令人驚奇讚歎不已。

第三節、建立正法揀擇機制

（一）了知正法的核心內容與價值

正法常見的評定標準為三法印、四聖諦或八正道等。大乘佛教以三法印，即「諸行無常、諸法無我、涅槃寂靜」三項標準，用這三項標準來驗證教說是否屬於佛教正法。四聖諦，即苦諦、集諦、滅諦和道諦，是佛陀之基本教法，歷史上部派佛教和現代上座部佛教的基本教義。八正道即「正見、正思惟、正語、正業、正命、正精進、正念、正定。」梵語「正」也有「圓、全面」的意思。一般都將八正道作為戒、定、慧三學的展開，和三十七菩提分法之總結。

修學佛法首重般若，沒有智慧揀擇正法，不但冤枉此生獲得人身的機緣，最可怕是誤入歧途，修到最後墮入三惡道，白白浪費寶貴生命。

（一）建立揀別附佛外道的能力：

以下僅舉例參考：

1. 喜談神通自我吹捧，怪力亂神，妖言惑眾，說自己如何了不起，降伏某某護法，並說某某法王皈依其門下，或是藉顯像照片、分身能力來吸引

信眾。通常，佛教禁忌談論神通和自我吹捧。

2. 教主崇拜：教主自稱大師要求教眾對教主進行崇拜。
3. 依附他宗：教主自稱某佛、某法王轉世，或稱自己就是某神佛甚至某些神佛；或與某法王等合影，稱已得傳承。
4. 褒同貶異：附佛外道會攻擊其它宗派，它們在著作、演說中褒揚教主與同道人士，自稱正法，稱某些傳統宗教為邪教，甚至稱傳統佛教教派為邪道、稱傳統佛教的知名人士為邪派人物。
5. 在著作中聲稱某些佛教經典甚至所有佛教經典是錯誤的或假造的，對佛教經典的部分內容進行他人從未做過的特異解釋；在教義、信條、象徵符號等方面套用其它宗教或現代科學的內容；自創教義、信條。
6. 違背傳統教義。

《楞嚴經》說：末法時期，邪魔外道佈滿，行走於世界，自稱有無上功德與神通，欺騙蠱惑世人，使人對佛法失去正信，害人家破人亡。並指名這些附佛外道會自稱是佛，並身著俗人的衣服、受比丘的敬禮、誹謗佛法、侮辱出家眾。並說十方眾生都是他的子女，並聲稱因為如此，不用修行就自然能修成佛法。他們還會聲稱佛和菩薩也有大小、先後、真假、男女之分。

(三) 教導普羅大眾如何揀別真假法師？

以下僅簡易舉例詢問法的參考：

1. 請問法師上下？
2. 請問法師修何法門？
3. 請問法師依止道場？
4. 請問法師我方便直接佈施到您依止的道場嗎？
5. 請問法師可出示戒牒否？
6. 請問法師戒臘？

以上答不出來表示有問題，譬如您問上下，對方不知道什麼是上下，表示最基礎的佛家上弘下化的精神，他完全不清楚。揀別的方法有很多，請大家參考佛門行儀，另外從對方的穿著也可以判斷，初學佛者多學佛門的禮儀，多向法師請示，可避免受騙上當。

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

(四) 聯合成立佛教正法機構：

以一般社會大眾的能力，根本無法判別正邪佛法，因此，讓附佛外道及搞個人崇拜之造神運動者有機可乘，假佛教之名做出非佛教的行為，嚴重誤導眾生，毀壞佛教教義，擾亂佛教，甚至破壞佛教名聲。大眾不能再坐視不管，更不能以駝鳥心態看待此事，希望佛教能來一次大團結大聯合，共同設立正信佛教出版品的認證機構，訂定審查制度與認證機制，推動佛教正法運動，宣傳揀擇正法的活動，教導大眾如何分辨正信佛教，讓大眾具有判別的能力，這是相當急破性的工作，也是全體佛教的責任與義務。

第四節、建立三大傳承研習或交流中心

佛法除了具教化功能外，另一項重要工程就是傳承，如何讓佛法綿延不斷源遠流長常住世間，這是身為佛教徒的使命。雖然三大傳承在各自的區域都有傳承的道場，但是如果能在中國建立南傳、北傳、藏傳三大傳承研習或交流中心，其意義是非同小可，這表示中華佛教文化，不僅只是漢傳佛教的研習重地，亦是整個佛教學修的研究中心，有這樣的大格局大彙集，勢必是成為世界取經中心的前哨站。

第五節、建立漢傳佛教各宗派研習或交流中心

就目前漢傳佛教各宗派弘法廣度而言，不可諱言是以淨土宗最興盛，禪宗次之。而其他宗派在檯面上知道的人較少，因此更需要豐富佛法適宜各種根器的學習，如何讓其他各宗派也能平衡發展，這是非常重要的工作，避免一法或一言堂障礙其他法門的學習，失去佛陀廣開八萬四千法門的意義。建立漢傳佛教各宗派研習或交流中心，可以幫助其他各宗派平衡發展。

第六節、整合各宗派研習內容，以系統化的課程適應各種根器的學習

在上述第一節，我們談到建立明確的漢傳佛教修行次第，最主要另一個目標，就是要整合各宗派研習內容，建立系統化、標準化的課綱與課程，以此，提供給各種根器的學子學習佛法。佛門常講佛氏門中不捨一人，這也是各種宗

派存在的價值與意義。

第七節、計劃性的培育佛教人才及未來發展規劃

所謂計劃性的培育佛教人才，主要重點即是避免重疊性的資源浪費，有效的提拔各宗各派優秀人才，這個機制必須透過類似中國佛教會，有統合權利的機構，與各個佛學院、佛學研究所，其他研究單位進行人才培訓計畫研討與交流，整合各方人力與物力，讓資源得到最理想的分配，人才培育能獲得均衡發展。

培育佛教人才是為了佛教未來發展，因此，應考慮短、中、長期的未來發展，再擬定培育佛教人才計畫。

第三章：發揮中華佛教文化的影響力

第一節、提升佛教徒的生命品質

一個國家的水準如何，觀察這個國家的人民素養即可得知。外界對佛教的印象如何，只要看佛教徒的行儀，即可理解。因此，要發揮中華佛教文化的影響力，首先必須從佛教的四眾弟子做起。出家眾以戒為師，必須具備最基本的威儀，行住坐臥都要符合戒律的規定，遵守所依止的道場道風。在家眾則必須敦倫盡份，護持佛法。四眾弟子都能嚴守共戒「諸惡莫作，眾善奉行；自淨其意，是諸佛教。」佛教徒勢必成為人間模範，不但是淨化人心的先鋒部隊，更是安定社會國家的一股力量。

要提升佛教徒的生命品質，教育第一重要，奉行佛陀的教法，提高佛教徒的教育，是提升佛教徒生命品質的不二法門。無論出家在家，每日聽經聞法依教奉行，是不可或缺的功課。在隋唐時期，政府規定僧眾出家的考試制度，甚為嚴格，錄取水準不亞於進士資格。自從乾隆廢了度牒，整個佛教徒素質開始走下坡，到了近代所呈現的樣貌更是參差不齊。

具體提升佛教徒生命品質的做法，三項建議供大家參考：一、舊佛教徒加強佛陀的教育，並鼓勵參加進階的學佛會考。二、新加入的佛教徒（在家眾），應參加學佛基本會考，建立正知見。三、出家眾則擬訂一套以現代為基準的考試制度。因為外人都以高道德標準檢視佛教徒，身為佛教徒必須從自身檢討下手，更需要自律、自愛、自我要求。

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

第二節、發揮中國佛教會的力量

皮尤中心一份關於「世界宗教的未來（Future of World Religions）」的調查報告顯示，全球穆斯林人口數量正迅速上升，而且該數字將在 2050 年與基督徒數量相當。這是皮尤中心對 2010 至 2015 世界宗教人口增長的預測。全球領導人不得不正視這一變化，以避免未來可能發生的衝突。

報告稱，全球無神論和不可知論者的人數也將總體下降，儘管他們在某些國家如美國和法國的數量目前仍呈上升趨勢。除佛教外，世界其他主要宗教，包括基督教、伊斯蘭教、印度教和猶太教的人口都將出現增長。報告預測，2010 年至 2050 年，穆斯林人口預計增幅達 73%。2050 年，穆斯林將占世界總人口的 23.2%。而佛教的人口是呈現負成長 -0.3%。

中國佛教會應該發揮更大的力量，解決教內所面臨的「佛教發展問題」。應當加強注意整個世界宗教發展趨勢，以及世界佛教發展狀態。將如何提高中華佛教在世界的影響力，做為中國佛教會的首要目標。

例如提升中華佛教文化學術研究水準，加強佛法實踐的力量（促進世界和平），讓中華佛教文化走入世界，讓世界各國共同響應中華佛教文化。以上必須提出短、中、長期的具體推動方案，整頓佛教內部，重新擬定四眾的弟子資格標準，並共同遵守中國佛教會的法規，以懲處的約束力量，建立公信力，方能彙集教內群策群力的智慧與力量，共同突破僵局發展未來。

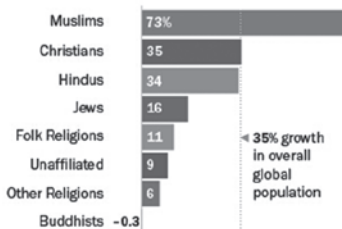
第三節、佛法實用性之社會實踐

佛法不離世間法，「離世覓菩提，恰如求兔角。」因此，如何將經典的應用與實踐，落實在生活上、工作上、求學上，這是學佛的重要指標。佛教應將佛教徒的學佛成就案例，提供給大眾參考，尤其在各個領域應用的成功經驗。例如佛法與百業的應用：食、衣、住、行、育、樂的行業，電器通訊、百貨購物、醫療保健、社會服務、金屬工業、公共事業。佛法與百事的應用：婚、喪、喜慶，以及種種世俗的禮尚往來……等等。佛法

Islam Growing Fastest

Muslims are the only major religious group projected to increase faster than the world's population as a whole.

Estimated change in population size, 2010-2050



Source: The Future of World Religions: Population Growth Projections, 2010-2050
PEW RESEARCH CENTER

應用的成功案例，不但能鼓舞人心向上，更是佛子們學習的典範。

第四節、佛教智慧的應用分享

佛法貴在體悟與實踐，就體悟這件事來講，無論一個人多聰明，沒有人點破是很難理解佛法，古德常講：「佛法無人說，雖智莫能解。」因此，成功的教學案例顯得非常重要，這些都是有弘法願心的人，他們歷經千辛萬苦所累積的教學經驗，是現代弘法的瑰寶。

佛教界應多舉辦佛學教案分享交流活動，各方應踴躍提供「教案的經驗與實施成果分享」，甚至「教案課程設計 NOW HOW 的教導」，藉由分享過程讓教師間可互通有無，同時教學相長。另外如何將學術研究成果，以普及化的方式分享給普羅大眾，這是提高學術研究成果流通的價值，讓研究成果的利益做到最大化，同時提升全民佛學的素質與水準。

第五節、實修的成就案例分享

拜科學進步所賜，現代人修行可以不打迷糊仗，「修行科學化」是指我們的身心狀態可以透過科學方法得知，現在已經可以做到禪定測試、情緒測試、反應測試（腦活動狀態）、身體各種生理指數測試、生命彩光測試……等等。

過去我們可能很模糊，不知自己修學多年，功夫到底如何？現在有了各式各樣的測試軟體及儀器，讓我們更容易掌握自己的身心狀態。藉由實修的成就案例分享，可以鼓舞人心，表示有人做得到，肯定自己也行，加強個人的自信心。

第六節、將佛法的教育，列入學校的教育課程計畫

英國已將佛法列為全英國中小學校之正修課程 <http://smz20121215.pixnet.net/blog/post/40648738>，英國政府何以會有這種智慧與認識？追究其原因，可能是受到世界著名的英國歷史哲學家湯恩比博士的影響。他於七十年代在歐洲一個國際會議上，宣稱能夠解決二十一世紀人類問題，只有「中國孔孟學說」與「大乘佛法」。這是一個世界權威學者說出來的話。而且上一任的教皇下命令，鼓勵天主教神父訪問佛教，並與佛教對話。這都是受了湯恩比博士的影響。

最近中國習近平主席在聯合國教科文組織總部發表的演講，更是提到佛教

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

文化是中華文明復興的中流砥柱，充分說明，不論是全球文化交融的時代背景下，還是中國自身的文明進程，佛教文化已經越來越受到重視和推崇，承擔著重大而深遠的責任。

第七節、佛法與各個不同領域的應用

當我們透過佛法瞭解一切世法本無所住，懂得以佛心應用一切世間法，在這個時候世間法即是佛法。修學佛道的人必須世法與佛法圓融無礙，世出世間圓滿成就。因此，學習佛法必須通兩邊，以下列舉幾個科目參考：

佛法與訓練：以奧運射箭比賽為例，曾經有一位韓國的教練，在電視專訪中，無意間透漏了訓練的秘密。他說就以奧運選手的技巧上而言，各國選手的能力其實相差不遠，最主要的關鍵還是以選手們的定力來決勝負，沒有經過禪修訓練的選手，「得失心重」相對的壓力就大，當然專注力與準確度就會減分，失敗都是來自不安的心。

佛法與藝術：以佛法開拓八大藝術，應用各種不同的詮釋及表達方式弘揚佛法。藝術的分類，一般分為八大類：一、文學。二、音樂。三、美術。四、雕塑。五、舞蹈。六、建築。七、戲劇。八、電影。其中電影是近年來，最夯的佛法傳播媒介。尤其西方幾位大導演，以東方哲學的概念，拍了好幾部撼動人心的哲思電影，例如《駭客任務》、《第六感生死戀》、《別闖陰陽界》、《露西》……等等。多拍幾支佛教好電影，可以讓走在街道上的那些穿高跟鞋、穿西裝的人，早日接觸佛法離苦得樂。

佛法與生活美學：家是組成社會的基本單位，能夠打造清淨的家園，就能建立清淨的社會，整個國家就是極樂淨土。一切從家庭做起，首先要把家裡打掃得乾乾淨淨，佈置的清爽宜人，讓環境有美美的感覺，整個人就舒服起來，家人的心才不會一天到晚往外跑。家庭不亂自然就有好的氛圍。一個家庭沒有建立家規，就會懶散過日子，家裡一定髒亂，髒亂氣場就不好，家人待不住就往外跑，心中就沒有家，縱使回家也感覺身心疲憊。一個家有好的環境，再加上佛化家庭的和樂氛圍，這個家就是淨土，但是要打造這個淨土，必須所有的家庭成員共同分擔責任一起努力。

佛法與遊戲：《在遊戲裡，禪修！》遊戲也可以修行，試著在一張紙上畫圓，

在圓的中心畫一點，然後一筆完成，不可以與中心點連線。這個遊戲表面上看起來是不可能完成，但實際上確實做得到。遊戲的目的在考驗參與者如何跳脫慣性思維，讓一切成為無限的可能。

佛法與企業經營：日本經營之聖稻盛和夫，成功的應用佛法拯救頻臨破產的日本航空公司，並且在不到兩年時間內償還幾千億債務，還創造兩千多億盈餘，真是不可思議。這確實證明有佛法就有辦法。

佛法與管理：以佛法提升管理績效，在日本及西方國家已行之多年，尤其禪的管理，確實解決不少企業的管理問題。

佛法與各科應用的項目眾多，無法一一列舉，總而言之，只要能夠掌握佛法的核心，就能夠在各個不同領域，將佛法與世法做最圓滿的融合與應用。

第八節、佛法與各個不同領域的融合

佛法的傳播與弘揚，可以像水一般的沒有障礙，水流到方的地方，它就隨順因緣成為方形，但是它的本質還是水。在世代不斷交替變化的情況下，不同族群的意識形態也越來越多，因此，佛法的弘傳必須與各個不同領域的融合，才能發揮佛教的影響力。

佛法的傳播必須與人文融合、與世代融合、與區域融合、與科技融合、與各種文化融合、與各個族群融合、與各種環境融合……。

第九節、佛教弘法者（法師）走入各個領域

有許多法師認為佛法很珍貴，必須要有心人虔敬祈請才能相應，這樣的做法只是對善根成熟的有緣人產生作用，對許多需要提點才能冒出菩提種子的眾生而言，則要以做眾生不請之友的態度來幫助他們。因為人性一代不如一代的緣故，處在這個時代則須採取主動積極的做法，才能契入各個領域的眾生。

因此，弘法者（法師）應主動走入企業，讓法師成為企業的國師或顧問，從企業的老闆先教化起，老闆得度了，其他員工也就好辦了。讓法師走入學校，成為校園的導師，第一重任就是導正教師的觀念，建立正知見，教師有了正確的因果觀，自然能教出學生正確的人生觀。讓法師走入社團，成為社團輔導師。讓法師走入醫院，成為精神導師。讓法師走入監獄，成為教誨師。讓法師走入

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

公門，成為修行導師……。

第十節、佛化各種場域

現代因傳輸科技的發達，隨便在網際網路上一點，都可以找到佛教資訊，尋找佛法相關資料並不難，所以不缺佛法，只缺佛化。許多佛教徒因個人虔敬學佛，轉化了整個家庭學佛，這就是佛化家庭。要讓整個社會充滿祥和之氣，就必須要佛化社會。

我們的婚姻要真正美滿，就必須要佛化婚姻。企業要團結一心共創善業，就必須要佛化企業。社團要和睦相處，開創善的未來，就必須要佛化社團。只要佛化各種場域，人間淨土就在眼前。

第十一節、扭轉大眾對佛教的印象

我曾經聽過社會人士說，佛教徒只是一群失意的人聚在一起。當我們聽到社會對佛教徒這樣的印象，我們應該關起門來檢討，而不是關起門來自我感覺良好。尤其佛教青年，更需要把書讀好把事做好，做為一方的榜樣，不要落人口舌，指著你說「是不是在社會上混不下去，才混到佛教裡頭來。」佛教徒必須謹言慎行，做人處事更需要以高標準要求自己，要做就要做到第一，以認真負責的態度做事，不找藉口只找方法，甚麼事都自我要求做到最完美，才能受到社會及各界的肯定。

另外也要破除往生送死的刻板印象，讓佛法無所不在的精神，轉化為看得到的具體行動，發揮佛教讓人快樂的智慧。世俗常說無事不登三寶殿，如果社會大眾只在親人往生或者人生不順遂想祈福的時候，才想到佛教，表示佛教被社會需要的好像只有這幾件事。現在應該將佛法在教育上的功能，如何善巧發揮在社會上，讓社會大眾遇到教育問題的時候，第一個念頭就想到佛教。要扭轉大眾對佛教的印象，就應該徹底執行上述各項可行性的建議。

第十二節、佛教慈善濟世對人類社會國家的具體貢獻

雖然世間的慈善工作，並非佛教的宗旨，但卻是佛教接引大眾的好方法。「大慈大悲憫眾生，大喜大捨濟含識。」這也是佛教徒培養慈悲心的重要功課。每當國

家出現重大災變，如地震、洪水、海嘯……等等災難，佛教總是都跑在第一線賑災救人，資助貧困地區，援助失學兒童，關心殘疾人士，捐助希望工程等等，也都是義不容辭，佛教慈善濟世對人類社會國家有著具體不可抹滅的貢獻。

三輪體空，是佛教慈善最高指導原則，不談甚麼貢不貢獻，這本來都是份內事，沒有甚麼好執著。但就外界而言，這是給人很重要的形象，佛教必須不斷提升慈善濟世的品質，應當做到全面透明化，讓每份善款發揮到最大效益，才不至於落入大眾口舌，影響佛教形象。

第四章：發揮中華佛教文化的弘法力

第一節、建立國際佛學智庫

打造一個全面性的國際佛學智庫平台，與世界各個國家的佛教平台互聯互通，只要進入這個平台，您就可以通往世界各個佛教平台，並且利用線上翻譯的功能，讓溝通完全沒有障礙。

建立共用平台之資料庫（佛教的維基百科）。平台除了與世界各個佛教平台互聯之外，最重要是專業呈現佛教各個不同面向的學習，研究、應用、弘傳、流通……等等資料與資訊，以及各項成果的智庫建立。如上述各章節所提之建議，建立三大傳承（南傳、北傳、藏傳）研習次第及學修資料庫，以及佛法與各個不同領域的應用、學術研究成果分享、佛教智慧的應用案例分享、實修的成就案例分享、佛教人才資料庫（通兩邊的人才；佛法與世法）、各項交流活動資訊、國際弘法經驗案例分享……等等。

我們可以從流覽共用平台的大數據，觀機逗教，完全採開放式的平台，以雙向互通，從互動式的參與中，共同分享心得，讓彼此不斷的成長。並藉由流覽共用平台資料庫之點閱率，及點閱範疇，得知搜尋者的訴求，瞭解搜尋者之慣性，乃至思想。從這些大數據當中，分析搜尋者之想要與需要，提供有效的藥方。就以長期性的觀察而言，從點閱記錄搜尋者的成長曲線，有助佛教單位幫助搜尋者提升學佛的程度。

第二節、解決當代問題的能力與方案

佛教若要受到世界的重視，就必須提出解決當代問題的能力與方案，而這

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

些提案在適當的因緣條件下，是必須大家確實可以做得到的範疇。近十年來世界發生不少危機，例如美國縱容「UDS 衍生性金融商品」流串全球事件，讓雷曼兄弟買空賣空的行為害了全世界，也就是少數人造惡，卻要讓多數人來受罪。歐債危機造成冰島首先發難，而後蔓延葡萄牙、義大利、愛爾蘭、希臘、西班牙等國家。最近希臘危機問題更是影響著整個全球經濟。還有遜尼派極端組織「伊斯蘭國」（IS），國際恐怖活動對世界的威脅……等等。這些問題，一再的挑戰各國領導者的危機處理與智慧。

以德國總理梅克爾用實際行動教化德國人，體認生命共同體的案例，可做為佛教界解決當代問題的提案參考。梅克爾告訴德國人，我們必須勒緊褲帶 20 年，來幫助這五個國家度過難關，德國人心裡想，憑什麼我們要幫助這五豬國家，大家都不服。梅克爾提出類似佛家所說的「一體性的概念」，今天我們不幫助他們，明天我們一樣會被拖垮，聰明的德國人，最終在梅克爾不斷地說服下，經過國會及全民的同意，做出同舟共濟的決定，終於暫時穩住歐債危機。

有佛法就有辦法，不能只用嘴巴說才能服人，佛教徒都深信佛法無邊，我們就應該好好發揮佛陀的智慧，拯救這個苦難世間。透過佛法的智慧，讓集體共同轉念、轉化、改變，所有的問題就能迎刃而解。佛教只要做出成績，世界各國就會來取經。

第三節、打造國際性交流平台

打造國際性交流平台，就是要打造一個積極主動向世界發聲的平台，佛教應走在時代尖端，率先主動討論國際議題或社會議題。即領先主導公共性議題的討論，讓佛教的智慧與觀點，對資訊化的時代產生影響力，導正諸多似是而非的不健康觀念，領導大眾走向正確的道路。諸如同性戀婚姻法、伴侶法、死刑廢除問題、器官捐贈、腦死與安樂死、核電問題、節能減碳問題、校園霸凌問題、教育問題、人工智慧對未來人類影響問題、面對老年化問題……等等，這些都是大眾所關心的議題。

這個國際性交流平台必須具有媒體的傳播功能，佛教界雖然有自己的媒體，但這些都是被貼標記的媒體，大多數只有佛教徒是最忠實的觀眾，一般普羅大眾是不會主動看的，除非有特別因緣另當別論。而在一般的公眾媒體中，

佛教界的活動資訊，曝光率少的可憐，若有佛教的大新聞，大多數都是負面的比較多。因此，建議佛教應與媒體建立暢通的管道，主動向媒體發聲，或自設不貼標記的媒體，讓外界能常看到佛教對社會所做的努力與貢獻。

許多媒體常因為錯誤報導，誤導大眾落入錯誤的觀念，因而讓許多無知的人斷送了慧命。這個問題遠比殺生還嚴重，我們都知道智慧比失去身體還重要。因此，可以從社會上所發生的問題，掌握第一時間，向媒體發聲，即時反應正確的觀念，提高佛教的能見度，深化佛教在社會的影響力。

第四節、建立國際弘法種子部隊

「人能弘道，非道弘人。」積極培養國際弘法人才，以及建立人才發展中心，這是中華佛教文化走入世界的關鍵。尤其首重外語能力的培養，禮聘優秀的師資團隊，精挑細選好的人才，有計劃的培植發展。

時代不斷在改變，弘揚佛法的方式更需要改變，不能再用舊模式弘法，必須要符合時代的潮流「先以欲鉤牽，後令入佛智。」要改變弘法用語，改變弘法方式、弘法型態、弘法的呈現狀態。讓弘法貼近生活化，沒有距離的親民愛民，弘法者有不一樣的生命改變，自然影響一方。

例如「零極限」的療法，它的方法非常簡單，其實都是佛教的內容，只是他不用「慈悲、懺悔、感恩」這些字眼，改變弘法用語，用一般最容易感受的詞句：「我愛你」、「對不起」、「請原諒我」、「謝謝你」，來清理自己，藍博士用的這四句話，叫作「荷歐波諾波諾」（Ho'oponopono）的一種夏威夷傳統療法，這個方法不僅讓精神病患被療愈，也讓一位過敏氣喘五十年的婦人，在一夕間神奇治癒，還有許多在人際關係、工作、健康等成功運用。

由此可見，只要在不同的時空裡，學會將佛法的用語換句話說，就能創造不可思議的弘法奇跡！有史以來，沒有人能夠用這麼簡單字句，讓一家精神病院關門大吉，只有這位藍博士將佛法的用語做巧妙地轉化，成功的轉化精神病患。他用四句話，就能解決所有問題？他的方法是教人讓心處於「零」的狀態，一切就會順利。如果你用不受框限的眼光看世界，讓心智回到「零極限」的狀態，每一件事都是可能的。你能更自在、優雅地面對自己的人生，從而獲得財富、健康、平靜與快樂。

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

第五節、積極參與國際組織交流

中華佛教要走出去，就必須積極參與國際佛教組織交流，透過雙向互動進一步推動合作及交流的共識，除掌握國際間佛教之發展情形以利國際接軌外，應用跨國流通及合作方式，以利中華佛教文化國際化之推動。

中國佛教會應基於平等互惠原則，推動跨國流通促進區域連結的努力，以獲各國肯定與支援，並盡可能與多個國家佛教組織代表達成雙方合作協定，促進雙方交流及合作交換意見，藉由充分的溝通，達成雙方的共識與信任，履行自己的責任和義務，以利落實中華佛教文化的推行，並早日實現交流成果。

第六節、頒發佛教國際諾貝爾獎：

這可由中國佛教會發起，邀請世界具代表性的佛教單位，共同創立「世界佛教傑出貢獻獎」，並由世界佛教傑出貢獻獎委員會選出得主，藉此鼓勵表揚對佛教貢獻有功人士，訂于每年4月8日（釋迦牟尼佛誕辰紀念日）頒發。獎項可按不同性質分類設立，例如「世界佛教和平獎 World Buddhist Peace Prize」、「世界佛教弘法獎 World Buddhist Dharma Promotion Award」……等等，頒獎典禮的場地，可以設定標準，凡符合規定之國家，皆可輪流舉辦。

每年藉由此活動凝聚世界佛教的力量，成為佛教每年的一大盛事，提高佛教在世界的影響力。

第五章：邁向世界佛教的統一

第一節、世界佛教大團結

佛教各個傳承與宗派之間，有許多不同的看法或誤解，有些是在輾轉的傳法中產生認知上的錯誤，或者解讀上的錯誤，甚至整個解釋系統的不同詮釋。有些是歷史包袱造成的，也有人為的謬誤所致。這些都必須透過溝通、理解、重新再詮釋來化解。也就是加強相互交流、溝通、研討，藉此拉近彼此共識的部分，未達成共識的部分先放下，以求同存異的精神，促進佛教的團結。從國內的團結做起，再擴展到區域性、世界性的大團結。

第二節、世界佛教的統一

所謂世界佛教的統一，是指透過佛教法義的交流，對佛陀教法的定義達成

共識，訂定共同的標準。例如不以不可說的證悟狀態為言說所訂定的標準，以可說的法印及可實踐的法為共同標準。將共法的部份做為統一佛教教義的共同標準。

各個傳承與宗派的佛教共法早已存在，為何還要設定世界佛教教義的統一，這是因為當佛教面對外界的時候，沒有一個統一的表述，很容易讓外界摸不著邊，不得其門而入，猶如瞎子摸象。如果有一個統一說法，或是由世界佛教的代表來闡述，就不會有上述情況發生。也會杜絕一些似是而非的非佛教，擾亂求法者的視聽。

第三節、中華佛教世界聯合中心

以秉持護持所有傳承教法的精神，建立一個平等無有高下的佛教聯誼機構。廣開特惠條例，讓世界各國到中國來設立佛學研究機構，成為世界各國研究成果的交流園地，也是佛教聯誼的聚集地。同時中國也可以設立協助世界佛教發展機構，幫助其他國家發展中華佛教文化。在這種水幫魚，魚幫水的相依因緣下，共創中華佛教文化在世界各地發光發亮的榮景。

第六章：21 世紀再現佛教大光明

自從人類進入文明世代以來，每個時代都有許多哲學家、政治家、教育家……等等，提出各種不同的理論或主義，但這些理論、主義過了一段時間，不是不適用，就是被推翻。實際上並不是這些理論方法不好，而是這些理論方法沒辦法消除人性貪婪。唯有這些理論的背後有著佛法的支撐，無論是什麼理論或主義，只要是對人類有正向的意義，完全都可以實現。

佛教不是一般宗教，不是相信就可以解脫，或者是信我者得永生。佛教的重點在於實修，教義的主旨是熄滅人心的「貪、瞋、癡」，人一沒有貪心、恨心、愚心，自然而然所作所為都是正向、正面，正思維的光明心。

21 世紀的人類只有佛教能夠拯救，我們已經無路可走，這是唯一的道路。看看現在人類所面臨的環境，您就可以理解為什麼只有佛法能救，例如氣候極端變化、生態系統崩潰、全球性系統崩潰、全球流行性疾病的擴散與蔓延、超級火山爆發、核子戰爭、未知的災難……等等，這些都是人心貪婪所造成，人

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

類自己給自己挖了一個大墳墓，唯有停止人心的貪婪，才不會擴大災難發生。只要世界共同推動中華佛教文化，人人學習佛法的智慧，人人都為這個世界著想，佛教將在 21 世紀再現大光明。

結語

要讓中華佛教文化成為世界取經中心，必須具備諸多因緣，尤其是佛陀教法的實踐成果甚為重要，這也是世界各國前來取經的主要目的。上述所提粗略概念尚不夠成熟，期藉此拋磚引玉，願十方賢達集思廣益，彙集各方提案，共同開展中華佛教文化，讓中華佛教文化再度成為世界取經中心，願佛法滋潤這個世界，為世界帶來和平的曙光。

參考資料

1. <https://zh.wikipedia.org/wiki/%E9%99%84%E4%BD%9B%E5%A4%96%E9%81%93> 附佛外道
2. <http://ufo.ncku.edu.tw/files/14-1030-131456,r1184-1.php?Lang=zh-tw> 良心運動
3. <http://www.jcedu.org/dispfile.php?id=5939> 漢傳佛教修學次第的思考
4. <https://zh.wikipedia.org/wiki/%E4%B8%AD%E8%AE%BA> 中論
5. <http://www.amituofohouse.org/viewthread.php?tid=60> 世界各國各種佛教大藏經網站
6. <https://zh.wikipedia.org/wiki/%E6%88%BF%E5%B1%B1%E7%9F%B3%E7%B6%93> 房山石經
7. <http://smz20121215.pixnet.net/blog/post/40648738> 將佛法列為全英國中小學校
8. <http://hooonopono-asia.org/tw/> 零極限
9. <http://www.books.com.tw/products/0010633632> 在遊戲裡，禪修！100 Meditation Games！
10. <https://zh.wikipedia.org/wiki/%E7%A8%BB%E7%9B%9B%E5%92%8C%E5%A4%AB> 稻盛和夫
11. http://www.guancha.cn/Media/2015_04_06_314905.shtml 世界宗教調查報告

台灣佛教平面媒體之弘法開展

——以《慈雲》雜誌為例

吳彥隆／大乘基金會執行長、《慈雲》雜誌社社長

一、前言

近年各國積極推動「互聯網」計畫；連帶的，網路科技也讓各宗教「躍上雲端」，紛紛運用傳播力十足的雲端技術來弘法。由於網路資訊取得容易、紙本刊物之製作成本提高，使得佛教平面媒體也面臨「式微」課題。雖此，目前的台灣佛教平媒中，仍有許多堪為典範性代表的刊物持續耕耘中。本發言以發行近 40 年，已成為台灣佛教界活動資訊平台之《慈雲》雜誌為例，闡述該刊物之創辦緣起、內容特色與理想堅持、於教界所扮角色，及其面臨現代化的因應之道，藉此省視佛教平面媒體在台灣之弘法開展與未來展望。

二、台灣佛教發展與佛教平媒之興起

佛教在台灣的發展，概約可劃分為四個時期，即（一）佛教初傳期；（二）佛教日化時期；（三）中國佛教（漢傳）奠基期；（四）中國佛教發展期。「初傳期」佛教於明鄭、清朝期間隨著漢人的移台而傳入，此時期僧人極少，知識程度不高，亦無大規模的僧團活動，反而是齋教（在家佛教）先天派、龍華派與金幢派的傳播與活動極盛。甲午戰爭失敗，清廷割讓台灣，自 1895-1945 年止，日人在台推行帝國主義皇民化運動，並強行將宗教納入改造，是為台灣佛教的「日化時期」。由於日本佛教擅長組織，加以「民治維新」現代化成功，使日本佛教企欲擺脫義學解經的研究傳統，而朝科學化考據方向發展。此一趨勢亦引入台灣，日人除培養一批台籍僧俗佛學研究者外，並在全台組織佛教會等類似組織。

1945-1971 年台灣經濟開始起飛的數年間，是為「中國佛教奠基期」。這段期間以太虛大師「人生佛教」為主軸的理念，獲得大陸來台僧侶的高度認同（東初、印順法師即為代表典型）；又，中國佛教有別於日本佛教之處，乃在

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

對傳戒的重視，所以台灣自光復以後，中國佛教即以定期傳戒的方式，將帶有佛道混合或日化的台灣佛教加以改造，並藉由在全島創建、住持道場、興辦佛學院、創辦各種佛教期刊等方式來推動佛法傳播，使「人間佛教」理念在台灣獲得持續性推動，並為爾後第四期中國佛教在台灣的全體發展，提供至關重要的契機。

茲以佛教平面媒體為例，學者闕正宗舉出，自台灣光復以來，重要的佛教期刊如下：

《台灣佛教》月刊（創辦於1947年）、《海潮音》月刊（1949年，續辦）、《菩提樹》月刊（1952年）、《中國佛教》月刊（1956，續辦）、《今日佛教》（1957）、《覺世》月刊（1957）、《慧炬》月刊（1961，續辦）、《獅子吼》月刊（1961）、《慈聲》月刊（1964）、《慈雲》雜誌（1976，續辦）、《因明》雜誌（1977）、《普門》雜誌（1979）、《中華寶筏》季刊（1987，續辦）。

當然這不一定反應了台灣所有的重要佛教刊物，但從以上所列具時代性意義刊物以觀，則大多是創辦於所謂中國佛教的奠基期。本文所要闡述的《慈雲》雜誌，也正是在此契理契機「人間佛教」理念在台播種、萌芽、生根、茁壯的時代背景下誕生，同時也見證、參與並紀錄目前仍持續進行中的這股時代思潮。

三、《慈雲》雜誌創辦緣起

然而萬法生起時，都有它的一個因緣，《慈雲》雜誌能在此五濁娑婆世界中，發展成為台灣佛教界所信任的資訊服務平台，並激盪起一股清流，是要尋覓一下川流源頭，那就不得不先從曾是「同仁堂」13代傳人的樂崇輝老居士說起。

（一）樂崇輝居士

慈雲雜誌社係「財團法人台北市大乘基金會」所屬的印經、雜誌二大事業部門之一。大乘基金會轉型成財團法人前名為「大乘精舍」。大乘精舍的成立，乃創辦人樂崇輝老居士早年於台灣軍中服役期間學佛，當時不容易找到一本印訂莊嚴的佛經，復因佛經所說「諸供養中，以法供養為最」的啟發及諸因緣，遂於1973年創辦大乘精舍印經會，冀以法布施印經接引十方眾生入佛知見、開佛智慧。

樂崇輝老居士創辦大乘精舍42年以來，始終秉持不為自己求安樂，但願眾生得離苦之願心，凡有來訪客人，不論老幼大小、識或不識，總是盡量滿足所求。多年來，樂崇輝居士更廣受邀請於台灣行政院、財政部、中央信託局、北市金融業同業公會、國際獅子會總會、國家圖書館等單位暨各大專院校社團進行佛學及公益講座，活動達300餘次，且經常性補助較困難之社團經費、社刊發行。其並帶領人員前往台灣澎湖七美、蘭嶼、小琉球等外島地區慰問鄉民、佛法演講、慈善義診等，並曾與天主教團合辦「關懷家庭研習營」，關懷婦女及弱勢社會家庭。其事蹟可由2013年5月間國史館卓遵宏、侯坤宏二位教授為其訪談出版的《樂崇輝居士訪談錄》一書獲得總結。

而目前由本人所帶領執行的大乘基金會團隊，除持續以興辦古籍保存（木刻版、絕版佛典）、各類佛經書暨《慈雲》雜誌之公益出版品流通為志業外，同時辦理偏鄉供僧、護持三寶、貧病救濟、獎助學金、施棺放生等各類慈善事項之推展。我們總是企盼能秉持創辦人的精神，在「無我」、「忘我」的工作中，將「人間佛教」的理念作具體的實踐。只要是能為佛教、為淨化社會人心作出一分貢獻，縱使默默無人知曉，我們亦是甘之如飴，法喜充滿！

（二）《慈雲》雜誌創辦緣起

《慈雲》雜誌為應早年「慈雲服務隊」慰問病患所須的精神食糧，因而發行的。「慈雲服務隊」成立於1975年9月19日，其時成隊的理念，都是由「人間佛教」的弘揚者——宏印長老所指導策劃，而首任隊長即是樂崇輝老居士。當年慈雲服務隊感召了一些熱愛追求佛法，以大專青年為主的義工團隊，於假日前往中興、台大、三總、和平等各大醫院，以及老人院、孤兒院、精神療養院等機構慰問病患及協助弱勢者解決困難，予以財施、法施與勞力施，當時辦得是有聲有色，而其主要還是以佛陀所說「看病福田第一」的悲心培長，亦是為了拓展「人間佛教」的理想。

然而慰問病患應著重在精神層面，當時想若是接引初機學佛，在病苦中啟發，應該是最適合不過的，如果有一本佛法雜誌能贈送給病患中的朋

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

友，確實是讓他們逐漸捨離八苦，登達彼岸的一座橋樑。1976年7月30日，《慈雲》雜誌就在此因緣下創刊，也正是大願地藏菩薩的誕辰日。

《地藏菩薩本願經》第一品中說：「是時如來含笑，放百千萬億大光明雲，所謂大圓滿光明雲，大慈悲光明雲……」，放出的第二道光明雲就是「慈雲」。所有信仰佛教的四眾弟子，沒有不知道地藏菩薩的大願：「眾生度盡，方證菩提。」我們做課誦時念的「眾生無邊誓願度」，也正是《慈雲》發行的心願。當年「慈雲服務隊」每次到各醫院慰問病人時，最好的慰問禮物即是《慈雲》，人手一本，小巧玲瓏是病人的最愛，採以32開型的小刊物，為的是病人拿在手裡不重，躺著、坐著、站著、甚至坐輪椅時，都可一卷在手，其樂無窮；因此，接引許多人走進佛門。雜誌自創刊首期開始，它的風格不移、品味不變、其主旨是為了服務十方大眾而創辦的。

四、內容特色與理想堅持

（一）豐富多元

《慈雲》雜誌是一份於每月底定期出版的月刊。自創刊以來，雖一路跌跌撞撞，逆順二境各顯其力，然仍能在艱困的台灣佛教平媒環境中維持近40年，一個重要的因素，當然是它內容的豐富多元性。《慈雲》內容涵括：各類佛法文章、漫畫、佛教新聞網、教界活動訊息（含12大類服務訊息及全台道場活動表）、活動看版、教界彩色活動照片等六大主軸，是一份具足點、線、面，結合靜態與動態的佛教平面媒體。

有人說：「讓誰辦雜誌就害死誰」，這雖然有點言過其實，但確也不無道理。據我所知佛教的期刊，很多都靠做法會維持，而我們就是個居士團體，堅持不辦法會，不對外募款，也不以舉行活動為由向政府爭取補助款，這其中的辛酸，確實是不足為外人道也。而凡有過發行出版經驗的人都知道，佛教刊物不易辦，除了稿源困難、經費來源不定外，重要的是要能充分掌握住讀者、作者、編者之間的巧妙關係；在這當中，讀者是受應供的大德、作者是應供食材者、編者則是料理的主廚。其實社長要掌控期刊全面業務，如何有前瞻性佈局、如何企劃全盤編務、文字原稿的審核、發行量的核定、文編與美編的審視；社長要公關和諧廣結

善緣，對佛教動態的資訊猶能靈通。我是學院派出身，但在創辦人樂崇輝老居士訓練下，從採訪、攝影、校對、寫稿、主筆、編務，樣樣從基層學起，其實只要願意不斷地學習，就從外行也變成內行，只要肯學，都是可以期待的。

(二) 超越宗派門戶藩籬

見和同解、戒和同遵、意和同悅……的「六和敬」是僧團住世的理想，然而在佛門中，由於「諸宗門下通少局多，故使師法益壞。」以致於造成「以承稟為戶牖，各自開張。以經論為干戈，互相攻擊。情隨函矢而遷變，法逐人我以高低」的情狀，卻是無法否認的歷史現實。其結果當然是「向者世尊菩薩諸方教宗，適足以起諍後人，增煩惱病，何利益之有哉？」

佛教在人間，紛爭亦是難免，從史觀角度來看，有所謂「學說宗旨之爭」，此猶屬上焉；另有「門戶派系之爭」，此次焉者也；亦有「意氣之爭」，此下焉者也；更有「墓地田園」之爭者，斯則下之下矣。「夫以銅為鏡，可以正衣冠；以人為鏡，可以明得失；以古為鏡，可以知興替。」歷史是一面明鏡，它不是記來讓我們當戲看，而是提醒著這些正在寫史，足以影響佛教走向的人要戰戰兢兢、如履薄冰。我佛一代之教，所謂「華嚴最初三七日，阿含十二方等八，二十二年般若談，法華涅槃共八載。」世尊說法近五十年，其「指法有顯有密、立義有廣有略、乘時有先有後、當機有深有淺」，此若非上根圓智，孰能大通之呢？所以說佛法哪裡容易，更何況解之要能行，行之且待證，聖道長遠，豈是一朝可辦？實則宗門、教下都只是入道的敲門磚，「歸元性無二，方便有多門。」佛法只是一味，謂之解脫味。

《慈雲》雜誌正是基於如上的理念，於創刊時就以「促進教內團結，破除門戶私見」為興辦宗旨，凡有來稿文章或活動資訊，無論南傳北傳、顯教密教、宗門教下，只要是正信佛教，具正知見，有益於世道人心者，我們都儘量排入刊登護持。沒想到因此之故，各地佛教單位要求刊出課程活動者日增，逐漸形成全台道場活動最完整的刊物。

(三) 台灣教界活動資訊平台

當初《慈雲》雜誌在規劃創刊時，除了佛法文章外，同時也安排有「教

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

訊活動欄」——包括教界新聞、服務之門、大乘願海等，是《慈雲》的一大特色。它使讀者於閱讀各種專欄文字後，也知道一些佛教動態。其中的「教界新聞」，《慈雲》編輯部每個月會編排有將近30則，來自世界各地，特別是兩岸的重要佛教新聞或採訪稿，比如本期就有學誠法師當選中佛協會長、中國佛學院34位學僧首獲學士學位的授予、揚州高旻禪寺德林長老自在示寂、五祖禪院隆重開山等新聞被報導。還有台灣佛教界近期發生的重要新聞，主要是首次舉辦、年度盛事、法脈傳承、住持晉山等重要的教界新聞，我們通常都會紀錄，所以「教界新聞」這個單元就具有歷史記載與保存功能。因此一直到現在，包括台灣國史館的佛教史編纂教授，以及較為重視佛教史的佛學院等團體單位，一直與我們保持密切聯繫，因為比較少人會注意到這一塊，我們就持續來做。

而「服務之門」所提供的訊息是更多了，涵括有各地道場團體的傳戒訊息、學院招生、禪修念佛、佛學講座、供佛齋僧、各類法會、青年學佛營活動、學術論壇、書香園地、人事互惠、小小緣起、捨我其誰等十二欄位訊息，這也是台灣各佛教平媒中所絕無僅有的。這個欄位很有趣，台灣因為在宗教上較為自由，各宗教團體間是沒有相互隸屬關係的，有媒體同業同我問起，為何曾主動向某些道場去電要替他們宣傳，但對方住持卻冷冷的對其說：「不用啦！」正因為每個道場都有它自己的風格與個性，這是辦一份佛教媒體的困難所在，其實對一個修行團體而言，也不能說這位住持的態度是有問題的。然而《慈雲》的這些活動訊息都是由各地道場所主動提供的，有時想想也算不容易，這是一種長期建立的信任關係，是經營一份媒體所必要具備的。而若稍微細心的人，也可由「服務之門」這個欄位單元所刊載的各項活動訊息中，看出台灣佛教界的發展趨勢與走向，至於這個趨勢走向是往好的或是值得擔憂的方向發展，就只能點滴放心頭了。

(四) 善盡媒體社會責任

《慈雲》雜誌在「教界新聞」的單元中還有一個重要特色，就是隨時會留意社會的脈動，如果有某個攸關整體佛教界名譽或權益的重大事件發生或可能會發生，我們就會主動採訪並安排在首則訊息中加以報導，甚至在連續幾期的《慈雲》中不斷做出提醒，目的在突顯其重要性。比

如台灣之前發生的基督教極端份子對佛教的詆毀污衊事件，內政部以一紙行政命令，即要求各寺院重新辦理寺院登記事件；近期鬧得沸沸揚揚的《宗教團體法》立法事件等。其實《慈雲》不是有立場，喜歡大驚小怪，而是這些事件所影響的都是所有佛教團體的權利義務關係。修行人大都不清楚法令，更何況某些道場更位居偏鄉深山，在資訊取得不易的情況之下，若不透過《慈雲》不斷地呼籲，試問要讓教界這些定功深厚的長老法師們有感覺，會是件容易的差事嗎？我們且可默不出聲，則有些攸關教界、道場的重大權益，很可能就這麼給強渡關山犧牲掉了。實則《慈雲》只是但盡一份公益媒體該盡的責任罷了。

此外，《慈雲》在「教界新聞」單元中，也不斷在生態環保、身心健康、生命教育、社會福祉，以及臨終關懷等相關議題上做出呼籲，比如放生應當注意到生態環保問題、動物虐待及流浪動物不當安樂死問題、好人好事報導、老人福利照護、社區安寧照護等議題等。我們總是希望，藉由對這些真善美事蹟及社會福利議題的不斷鼓吹與呼籲，如能得到大家認同，以一傳十，以十傳百，逐漸形成共識，甚至久之成為一項具體落實的政策，就善盡一份媒體所該發揮的社會教化功能。有人說，辦一份媒體如只為了存活，而沒有善盡社會責任，等同於一份娛樂雜誌，想想是有點道理的。

(五) 人間佛教與華嚴理想的具體實踐

1. 人間佛教理念的具體實踐

印順法師的人間佛教理念，除了秉持佛陀以「人」為主的教化外，亦鼓舞了近代特別是在台灣的各種慈善關懷志業。大乘基金會所屬印經會及《慈雲》雜誌，雖然工作重心在以法布施為主的佛法宣揚與保存，但同時也兼辦偏鄉供僧、護持三寶、貧病救濟、獎助學金、施棺放生等各類慈善事項的推展。我們因為力量有限，只求能雪中送暖於實際，實已無力再錦上添花於虛浮。

以結夏供僧為例，我們每年都儘量選擇位處偏僻山區的寺院、精舍或茅蓬法師來供養，由我帶領同仁前往。我們不趕行程，儘量傾聽了解法師們有什麼困難與需求。能夠即時解決的我們當然立刻予以協助；但有些問題礙於種種條件及力量所限，難於一時解決，但我們還是記下並帖在

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

心上，時節因緣一到，條件具足成熟，沒想到問題就迎刃而解了，放下掛念的內心喜悅，真是筆墨難以形容。猶記一回為了前往瑞芳猴洞山上了解一位出家法師的問題，上山下山走了近三小時路，汗水濕透了衣衫，扛東西的居士更是氣喘噓噓。其實我們這麼做很單純，不過就是基於護持三寶的初心，希望出家人別被俗務給綁住，多點時間能夠精進修行。而《慈雲》社長的位子也並非容易當，除了有邀約得忙進忙出外，凡有登門或經引介求助之人事，只要不違法違戒，都是儘量想辦法幫忙，總是希望能做到世間、出世間圓滿。有時遇見情況特殊的者，幾經查證無訛後，我們甚至在刊物上登高呼籲，沒想到竟也得到十方讀者們的悲心響應。曾經有位比丘尼法師不小心滑倒身子癱瘓，我們於《慈雲》刊登後，十方財施湧進資助之外，竟有三位醫師看了《慈雲》主動前往關懷法師病況，對於這些從未謀面的人間菩薩，我們深為感動並由衷感謝。現代人多有情緒問題，憂鬱症、躁鬱症時有所見，訪客如有心理諮詢的需求，社長則予以耐心傾聽。鼓之以心力，誘之以方便，所謂美言一句三冬暖，惡言一出六月寒，「先以欲牽，再令入佛智」，但祈求助者最終能於佛法中獲得清涼利益，而於釋氏門中種下解脫菩提種子。至於有無遇過執意欺騙、不明事理、無理取鬧、令人氣餒之事呢？當然會有，但隨風而逝，隨緣而去。更有幫忙對方還遭到嫌怨，甚至毀謗的情形發生，我總是希望和同仁們一起學習，安於慈悲柔和忍辱中，因為忍辱是通達定慧的前行。

2. 華嚴世界理想的追尋

《慈雲》雜誌是一份 32 開型的月刊，這樣的版型設計，是如前所述因應最初創刊慰問病患的需要，使其便於攜帶的口袋刊物。從最初的慰病需要，到如今的通勤族遍地皆是，由於口袋書方便隨時閱讀，因此就維持這種版型了，其實這也成為本社的特色。

然而《慈雲》雖是份「型式」小的刊物，但並非指內容與品質方面的薄小。其實《慈雲》始終維持 160 頁左右份量的篇幅，它有各階層的讀者，實是麻雀雖小五臟具全。有人覺得這一本 32 開的小雜誌不起眼，其實如果願意多點耐心來閱讀這本刊物，就能明白《慈雲》在台灣佛教界所發揮的功能與作用，實與佛法「芥子納須彌」、「放之則彌於六合，收

之則退藏於密」這種變化莫測，妙用無邊的道理是相應的。

《慈雲》「收之」確實是一本不起眼的小雜誌，但一翻開來，每期當中不但有佛法，而且廣納含攝台灣各縣市四、五百家寺院道場團體的活動資訊，且已成為台灣四眾佛教徒所聚焦的媒體平台。《慈雲》合之為「一」，開之即「多」，「一多相即」。在這當中，四、五百家寺院團體又有其各自接引度化的眾生，我們每月老實認份的將雜誌做好、辦好，正是護持《慈雲》裡所有的寺院道場與團體法師。此不正是《華嚴經》所說「一塵即法界，法界即一塵，塵塵法界，重重無盡」的法界緣起重重無盡思想的具體行踐嗎？此非親身參與《慈雲》的工作，確是很難體會。

有許多法師來訪告訴我們，特別是個別法師，以及位處深山偏鄉的道場團體，對於這本《慈雲》很是倚靠，當今台灣教界要是缺少了這本雜誌，很可能就失去它的熱鬧性。其實這是謬讚了，卻也成了支撐我們在極艱辛的台灣佛教平媒環境中續辦下去的動力。我時常勉勵《慈雲》的工作同仁，因緣來了就莫推卻。我們只要過得去便好，剩下的有多少能力就做多少事，凡事篤實盡分，不驚虛浮，是非明於己心、榮辱聽之於人、成敗與之因緣，我想長期默默支持《慈雲》的十方讀者們，應該也是這麼理會！

(六) 非商業化營利

本會自成立以來，創辦人樂崇輝居士即本著佛法不能販賣的理念，凡所屬印經會出版之經、懺、論、書、佛像、佛卡等及《慈雲》雜誌，絕不作價流通，全依十方隨喜。「隨喜」，是指奉獻的不固定性，來自雙方的量力而為，其意義就是希望「法施者」與「受施者」都能跳脫出商業化等價交換的世俗法則，而回歸到精神層面的相互認同上。

鄭志明教授曾在其研究中提到，目前台灣寺院或佛教團體在面對現代化的社會經濟時，可能會產生二種危機，一是經濟資源過多的危機，一是經濟資源減少的危機。經濟資源一多，大家舒服慣了就不會想做事；而經濟資源一旦短少，那是更難做事了。其實任何事業只要有了基礎後，要變大並非難事，要怎麼收尾才是真正的學問。畢竟世間法是創業維艱，守成更難！做得好，即說是師父奠立的基礎好；要是做不好，別人

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

保證說：「他果然是個敗家子！」禪家為什麼說「見與師齊，減師半德。見過於師，方堪傳授」，就是這個道理。實則優秀的人才才是維繫佛法住世的命脈，其餘的都靠不住。

五、現代化因應之道

(一) 平面媒體減縮的原因

1. 經濟因素嗎？

以日本出版業為例，自日本經濟進入高速成長期後，書籍雜誌的銷售額開始直線上升，且無論是 1973 年的石油危機還是泡沫經濟崩潰，都沒有對這個成長趨勢造成負面影響。然而日本的整體出版業卻在 1997 年、1998 年攀上最高峰值後的十多年時間裡開始持續跌落，且在進入 2014 年的年末依然一蹶不振。依此看來，若將平面媒體的衰退現象全怪罪給「經濟停滯」，是很難反應衰退背後的真正本質的。

2. 現代化因素嗎？

台灣寺院的发展，在現代化社會變遷的過程中顯得成長緩慢，甚至衰退。以 1956 年言，每萬人有 1.26 個寺院；但到了 1980 年，每萬人卻只有 0.63 個寺院，正好只有原來比例的一半。而根據官方的統計數目來看，純正佛教寺院在這二、三十年間的增減比例依然是相當有限。佛教寺院如此，那麼佛教平面媒體呢？近十年來由於網路科技發達，包括佛教寺院在內的各團體無不設有自己網站，而且還能網網相連。在網路具有龐大資料庫的誘因，以及機動方便、無遠弗屆的吸引力下，透過網路來攝取知識的途徑已成為現代人的一種習慣。加以線上遊戲、Line、WeChat 之工作、人際關係回應等一系列業餘時間的爭奪戰，幾乎已將現代人的讀書時間消磨殆盡。這個現象所直接反應的，就在傳統印刷事業及平面媒體的嚴重衰退，此從各類平面媒體的發行量大為減縮，甚至紛紛關門歇業以觀，所造成的衝擊可想而知。

(二) 佛教發展一定要順應現代化嗎？

1. 平面媒體的機會為何？

如上所言，造成平面媒體衰退的主要因素並非經濟，而係現代化科技的推助與競爭，這當中包括網際網路、智慧手機的出現，推動了人們上網

的進程。然而，即便不讀紙媒，網際網路、智慧手機從根本上說也都是文字媒體，這又表示現代人並不是脫離了文字性本身，而是它的閱讀載具從平面媒體被移轉到具有靈活應對能力的網路上，此其一。

鄭國威在《台灣媒體的三大亮點》一文指出，「不滿」和「焦慮」是人類之所以尋求資訊的原因。然而，同樣作為「智慧」生產工具各類媒體，台灣媒體卻常以製造累積「質差量多」的情緒作為其首要目標，目的就是為了從中獲利，而且這類資訊的大宗，如今以網路尤勝。這意謂著平面媒體若能通過以高品質的內容製作來說服讀者，則這些長久對網路低品質資訊不滿和焦慮的部分讀者們，有朝終也能如鮭魚返鄉般回歸到平和靜態的平媒環境中，這也為平面媒體的生存價值與條件，重啟了新的契機，此其二。

又，來自《經濟學人》的一篇題為〈電子書訂閱將衝擊實體書銷售？似乎言之過早〉的評論指出，除非電子書市場出現了意外變革，否則以目前全球電子書的訂閱服務率以觀，應不致嚴重衝擊一般書籍出版，此其三。

而人類係屬於「靜態視覺」型的生物，平面印刷產物才是最適合人類閱讀習慣的媒體，深入經藏也還是以閱讀印刷文字為主流，長期停駐在閃動的螢幕上勢必造成眼睛的疲勞。也就是說，平面印刷文字的閱讀習慣是人類的天性本然，即使印量萎縮也不會完全被取代的，此其四。

而綜合平面媒體專家的心得與市場調查研究指出，新閱讀時代更需要是熱情的、介入的、敘事的刊物風格；文字不再是一文到底的，而是多元素的；不再是平鋪直敘的，而是強調戲劇性張力的。現代讀者要的不只是資訊、知識，因為資訊已經太多而且唾手可得，因此具有獨特性、選題力，能夠「幫助讀者篩選並整理資訊」，具有給讀者「老朋友穿新衣的感覺」，或者內容深具感染力者，將會是一本能夠讓讀者重新認同並加以傳播的刊物。

2. 順應現代化對嗎？

當代科技所主宰下的現代文明，已經被證明並非是理想的萬靈丹。過度的現代化使人類社會出現不少嚴重的生存危機，比如環境污染、資源匱乏、倫常瓦解、心靈空虛等副作用，如此之未來，試想還會具有任何前

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

景可以期待嗎？要求佛教或寺院去投合現代社會世俗性的發展趨勢，這到底是為佛教好，還是將佛教送入虎口？

事實上，寺院不採傳統「量入為出」的經營模式，有多少能力就做多少事，卻學習現代化經濟經營模式，大膽以「出」作為號召，積極爭取「入」，開發各種社會經濟資源模式，或許能夠為寺院取得一時的風光，但從撐持一座大型寺院所必要投入的經濟、人力等各項資源，長遠來看卻很可能是自尋末路。因為當寺院掌握過度資源，一旦經濟社會條件都不足以配合時，對於國家社會將形成一種壓力與負擔。過去的三武一宗之禍，日前台灣所發生對慈濟的抨擊事件，潛於內在本質因素即是如此。因此之故，今日之佛教、寺院不僅已不適合再談現代化，還必須要具備有對治現代化的能力。正如鄭志明教授所言，或許這才是令佛法再現的契機。寺院具備有對治現代化的能力，就能幫助人們從各種形式的宰制下，再創人類生命和諧融通的美善境界。並且身為一位住持佛法者，不能光談佛法的理想面，還要有著實修實證的行動面，也才有足夠能力對現代社會進行逆勢操作，補助各種苦難眾生對抗現代化的生存危機。

參考書目

1. 闕正宗：《台灣佛教史論》，台北：宗教文化出版社。
2. 闕正宗：《重讀台灣佛教——戰後台灣佛教正續篇編》，台北：大千出版社。
3. 闕正宗：《台灣佛教一百年》，台北：東大出版社。
4. 梁湘潤、黃宏介合編：《台灣佛教史》，台北：行卯出版社。
5. 鄭志明：《寺院經濟與社會功能之拓展》，高雄：光德寺。
6. 江燦騰：《台灣佛教史》，高雄：財團法人淨心文教基金會。
7. 陳垣：《明末滇黔佛教考》，河北：河北教育出版社。
8. 唐・宗密：《禪源諸詮集都序》，台北：財團法人台北市大乘基金會。
9. 樂崇輝：《樂崇輝居士訪談錄》，台北：國史館。
10. 《慈雲》雜誌，台北：財團法人台北市大乘基金會。
11. 《走向窮途末路的日本出版業》，日本：nippon.com 日本網。
12. 鄭國威：《台灣媒體的三大亮點》，台北：天下雜誌社。

佛教文化與時代的相應

卓元信／中華維覺學會理事長

摘要：

如來（梵文 Tathāgata）為佛十名號之一，義即乘真如之道而來。《法華經》述佛以「開、示、悟、入」四次第，導引眾生入佛「十如是」知見，言簡意賅，含攝眾生身心與外境的十種事緣，每一事緣互為因緣，互即互入。其意義是：行者面對境界行般若觀照，穿透其相，一路直入而見其性。見性知性，就能深入了解內在的核心與本體。

凡一切有為法，皆有「相、性、體」三事緣，三者和合，顯出其功能是為力，發生作用是為作。有力與作能造因的種子及擇取所緣。凡所有法皆有所本，當因遇到緣時，其末就是果與報。能作此觀，一切法皆是緣起性空，出空入有，無有能與所的對待，證畢竟空，證入如來正等正覺甚深智慧，見到諸法實相，以如來所說法皆具有如實之義故，稱為「十如是」。

本文主旨在闡述佛陀以「開、示、悟、入」四次第，教育弟子入佛知見「十如是」，而弟子又將佛陀教育方法與知見落實在生活中，廣利有情，發大悲心，將此知見弘揚傳布於世界，讓沉迷的眾生開佛知見，乃至入佛知見。

首先，洞悉當今時代的弊病，引導眾生知因畏果，離苦得樂：一者、共同珍惜所依的地球，免遭毀滅的劫難。二者、遠離虛擬實境的誘惑，無有繫縛得大自在。三者、降伏我執，開拓良好人際關係，生活在融洽的社會中。再者，以此「十如是」分析物種的特性與習氣，以及大自然的原理，指導科學創造人類更高的科學文明，成就人間淨土，此乃是佛教文化與時代相應的意義。

關鍵詞：如來、真如、法華經、十如是

壹、前言

文化就是呈現人類生活的軌跡，舉凡一切透過思想、行為所創作，諸如：

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

文學、史學、科學、宗教、藝術、語言、文字、著作、音樂、舞蹈、武藝、文物或科技產物等，都包含在文化的範疇。

佛教文化的特色：一、佛陀的教法：以「開、示、悟、入」四次第教導弟子，弟子以「聞、思、修」三次第入佛知見。二、佛陀的法教，是佛陀證悟之法，亦是眾生破迷起悟智慧之法。佛陀經由多生累劫的修行與體驗，證悟宇宙萬物的真理，教化人類正確生命觀與生活觀，稱之為佛法。佛法弘傳至今，形成三大傳承，流傳廣布世界。

當今科學至上，一切都講求驗證，科學家們為探討更深層的科學理論，紛紛轉向心靈世界的探討。佛法是不離色、心二法，其宗旨是解除身心煩惱痛苦，因而引起西方世界學習佛法的風潮。現在英國已有中小學校，將佛法列入課程，以靜坐訓練學生的專注力與如何面對功課壓力。近代最偉大的科學家愛因斯坦就曾讚曰：「任何宗教如果有可以和現代科學共依共存的，那就是佛教。」可見佛法絕對是超越時空與時代相應之法。

佛法不離世間法，要不離世間法就要深入世間，以出世的精神來做入世的事業，於入世中不離出世的思想是清淨與積極，也是智慧與慈悲的作為；用於生活是覺悟與奉獻，也是經世濟民的人生觀。佛弟子要體認時代的需求，尋求佛法與新時代互相連結之道，賦予新的價值觀，提升人類的心靈層次，如此佛法才更具有時代意義。

何謂佛的知見？即是照見諸法的「體、相、用、因、緣、果、報……」，如實了解世間諸法的真實相；亦即具有一切種智，具有大威德力，能調伏眾生的塵勞煩惱。大乘佛弟子發大菩提心，「不忍聖教衰，不忍眾生苦」，悟佛知見，行十波羅蜜，解行並進，無私奉獻，對當代民生經濟，生態環境，人文教育等種種問題，提出契機契理的對治辦法；唯有國土莊嚴，有情利樂，法輪才能常轉，正法方得久住，這是為佛弟子的任務，是本文主旨探討佛教文化與時代相應的目的。

貳、本文

一、佛陀教育方式契合現代教育觀

鳩摩羅什大師所譯《妙法蓮華經》第二品〈方便品〉云：「諸佛世尊，唯

以一大事因緣故出現於世。欲令眾生開佛知見使得清淨故出現於世，欲示眾生佛之知見故出現於世，欲令眾生悟佛知見故出現於世，欲令眾生入佛知見道故出現於世。」其要旨敘述佛陀出現於世的本懷是「開、示眾生，悟、入佛之知見。」這是整部《法華經》的重點，也可說是大乘佛法的精華。

何謂佛之知見？即是見諸法實相。依《法華經·方便品》云：「佛所成就第一難解之法，唯佛與佛乃能究盡諸法實相。……諸法如是相、如是性、如是體、如是力、如是作、如是因、如是緣、如是果、如是報、如是本末究竟等。」此「十個如是」，即詮釋諸法實相，也涵蓋諸法本來面目。為了開闡「十如是」佛陀以「開、示、悟、入」四次第為眾生說法。

- (一)「開」佛知見使得清淨故。眾生久處五濁惡世，六根馳逐六塵，造業受苦，忘失菩提自性，佛陀說法，曉諭眾生，「心、佛、眾生」三無差別。菩提自性本自有之，不假外求，眾生自性本自清淨與佛平等無二，皆具有佛的智慧與德相。《大智度論》云：「佛法大海，唯信能入。」要入佛知見，首先就以清淨心的信根與信力，諦聽佛陀的教誨，方能開顯智慧。

相應於現代教育的精神，人人平等，天生我材必有大用。教育是國力的後盾，每一位國民都有平等的受教育權利與義務。因人人平等，每一個人都能憑自己的稟賦與努力，開拓自己的前程，無有社會階級制度，令貧賤者世代不得翻身的現象。社會用人，不論貧富，唯才適用，如此方能創造均富與安定的社會。

- (二)「示」即佛以無量無數方便，種種因緣譬喻言辭，為眾中解釋佛所知所見之諸法實相，概括言之即「十如是」。最早的漢地（劉）宋·竺道生著作《法華經疏》，其以精要的言論發揮此經深義。道生將「十如是」這一段分解成「十一事緣」，就是最後的「本末究竟等」被二分為「本末」與「究竟等」。道生認為這前「十事緣」即解釋分析世間諸法的十條件：「相」指一切法的表相即法相，「性」指法內在的性質即法性，「體」是法的核心思想與主體，法未生起作用的潛能是「力」，法已生起作用的狀態為「作或用」，法能生的主要條件是「因」，法輔助的條件是「緣」，當「因、緣、力、作」和合，所期望者是「果」，圓滿實

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

踐的果是「報」。物有本末，事有終始，唯有佛與佛乃能究竟平等了知一切法其「十事緣」的真實內涵，通曉它們的本末與終極，所以最後總結說「究竟等」，亦有正等正覺之義。

這就是佛陀教導眾生面對諸法與境界時，提起正念以般若觀照直入十事緣觀，智慧任運而生，洞察眾生心，明徹諸法義，故菩薩欲上求佛道，下化眾生必先通曉此「十如是法」。

現代人生活的環境與面對的事物越來越複雜，佛陀「十如是」的教法，不僅知識傳授，還要教學觀察的能力，觀察環境的變化，分析事物的體相用及其因緣果報，將知識徹底轉化為智慧，才能自利而利他，實踐圓滿的人生。

- (三)「悟」佛知見。佛為眾生開導示現佛的知見，眾生聞已，「觀思」佛之知見，深知妙法難遇，而發菩提心起修，以求開悟。此發心即《大乘起信論》中所說的「始覺」，由「始覺」起行，如風吹撥雲見日，逐漸掃除妄想執著無明，而漸次進入佛的「圓覺」，是為「悟佛知見」。

相應現代教育的目的，不僅是傳道授業解惑，還要訓練學人獨立思考的能力，啟發獨特的見解，更要創新以突破現狀，方能在競爭劇烈的社會，立於不敗之地。

悟佛知見，與佛同等慈悲視眾生，成功不必在我，功成弗居，時時抱著以利他的胸懷，扶弱濟貧，深入人間，關懷社會，使佛法更落實在生活中，並尋求與時代相應之法，相互輝應，照亮人間。

- (四)「入」佛知見，趣入佛的知見，即證得佛的知見。行者由「聞、思、修」，見道並悟得佛陀所開示「十如是」的真理，行十波羅蜜，功德圓滿，證得佛與佛乃能究竟的真理。

現代人應將學習新知視為終身的志業，因為學無止盡。入佛知見也是無有止盡的「聞、思、修」精進不懈，念念相續，無有間斷，身語意業無有疲厭，直至悟入真如實相。

二、以「十如是」對治現代人的弊病

當前現代人的弊病：(一)活在自我膨脹的社會，終會破滅；(二)困在虛擬的網路世界，難以自拔；(三)昧於我執，煩惱無盡。凡此，都是因為眾生執

著外相，不知諸法是因緣和合、是空性，昧於「如因、如是緣、如是果、如是報」；當果報成熟時，迷惑顛倒，任其起惑、造業、受苦，墮入苦海，難以出離。

(一) 活在自我膨脹的社會，終會破滅

人人只知追求經濟成長，造成過度消費，地球的資源也因此消耗殆盡；經濟的成長是為表相，有如吹氣球，當超過壓力的臨界點必會破滅。為滿足口腹之慾，大量開發森林為耕地，種植農作物飼養牲口而破壞生態。加上工業所製造的廢氣產生溫室效應，地球暖化，極端氣候，因此天災不斷。地球所蘊藏的資源是幾十億年的演化而成，資源不是無限量，也不可再生。自從工業革命後，以機械代替人力，至於今日高科技數位產業，地球自然資源消耗得更快速，不僅山河變色，也因環境污染，對人類的健康造成莫大傷害。

當人類依賴維生的食物、空氣、水源、森林急速的被污染、破壞所衍生的問題，不僅造成身體上的疾病，更重要的是心靈的病，而這些新的病演變成行為、情緒和思想的不平衡。特別是在孩子們和年輕一代的身上，出現許多罕見疾病，帶給家長、教育工作者和社會前所未有的困擾和挑戰。另外，現代數位化生活的步調更快、壓力更高，造成精神官能性疾病，如：憂鬱症、躁鬱症，儼然已成為現代的文明病，帶來許多不幸事件，實不容忽視，如何解決？

「十如是」是佛陀真如法教，也是最具體而合乎自然科學的實踐法則。眾生的「相」是無常變化，有生老病死；其「性」無我，故是空性。其「體」在於心地，雜染心與清淨心共存，雜染就產生無明，易隨習氣種子攀緣外境而起貪婪的行動「力」，有力就有所「作為」；因為貪的種子為因，演變成互相搶取豪奪大自然的資源，加上機械化高效力開採的助「緣」，當自然界不堪負荷，反作用力，回應的「果、報」就隨之而來。「十如是」是遠在兩千五百多年前佛陀所提出的知見，不但正確而且相應現代自然科學的預測。人類如無警覺反省目前的自身相與環境的敗壞相，不立刻遏止這股膨脹的歪風，大自然反撲的惡果是氣候異常，水資源枯竭，生態破壞，糧食短缺，最後是天災人禍，眾生難逃浩劫。

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

《俱舍論卷十二、瑜伽師地論卷二》劫末之說：火、水、風三大災壞至初禪、二禪、三禪天不入四禪天。以現在氣候變遷，災難頻傳，是有其理可循，並非僅是預言而已。

(二) 困在網路虛擬世界，難以自拔

現代的人往往沉迷於網路世界或稱為「虛擬世界」，「虛擬」一詞是來自英文的「virtual」，本意是有效的、實際的，而沒有虛幻之意。網路所創造的虛擬實境（virtual reality）指的是「由電腦科技所產生的一組聲音與影像，重新再現某個情境或場域，供人觀賞。」原本無有「虛幻世界」的意思（fictitious world）。但在虛擬的實境下，能造出超越時空的情境，迷惑人心，也令人陷入幻境與幻覺中無法自拔，觀賞者因此沉醉於網路世界，卻與現實的世界疏離，嚴重者產生類似精神異常的行為，甚者會傷害無辜。

《金剛經》云：「凡所有相皆是虛妄，若見諸相非相，即見如來。」見如來則能契入「十如是」的真理。當我們在觀賞虛擬實境就要思惟：「一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀。」更深入作觀「三界唯心造，萬法唯識現」，體認一切外境皆有為法，皆是空性，是虛幻不實，遠離虛擬實境的誘惑，無有繫縛，得大自在。

自古就有變經圖，以圖像詮釋經義及因緣果報，顯揚空有不二的義理。佛教梵唄是透過音聲，唱誦歌詠諸佛世尊的功德，也是音聲的變經教法。語言、文字、圖像、音聲的傳達，在現代是普及又發達，佛法的傳播也需要與時俱進。現今互聯網傳播（internet），無遠弗屆，只要有3C產品在手，隨時可以上網學習。但居士學佛限於家庭、事業、時間，要深入佛法大海，頗為困難。唐朝永嘉大師《證道歌》：「吾早年來積學問，亦曾討疏尋經論，分別名相不知休，入海算沙徒自困。」故居士學佛，如能以「十如是」的知見，分析外境的「相、性、體、力、作、因、緣、果、報、本末究竟」，將可如實證悟佛法的三法印：「諸行無常、諸法無我、涅槃寂靜」。因諸法是緣起，故無常無我，其性空寂，此是「十如是」的體，亦是核心的思想，行者應時時憶念以增長般若觀照的智慧，當自性般若現前，於一切法不取不捨，常見自性清淨，證得

涅槃寂靜。故《壇經》云：「若無塵勞，智慧常現，不離自性，……用自真如性，以智慧觀照，於一切法，不取不捨，即是見性成佛道。」

(三) 昧於我執，煩惱無盡

所謂我執者，執著身心五蘊為我，以為可「常、一、主、宰」，因而衍生我癡、我見、我愛、我慢。因太多的「我」深植心中，順之則貪，逆之則瞋，執迷不悟則為癡。

行者應以「十如是」觀照我及我所都是有為法，因緣所生法，相是有，性是空。體是因緣之所依，因緣生萬法。心的造作是善，其結果也是善，反之即是惡。所謂：「諸法皆空，因果不空」，是指其性是空，但不能因而惡取空而否定因果現相的存在，當有所造作時仍然要承受果報，這是「十如是」所要彰顯真理。如此作觀，就可逐漸消融我執，在無我執清淨的願力行十波羅蜜，其果報是不可思議。

《心經》云：「行深般若波羅蜜多，照見五蘊皆空，度一切苦厄。」能斷我執則能遠離厄難，再進一步體認「三輪體空」，最後空復亦空。

《金剛經》云：「知我說法，如筏喻者，法尚應捨，何況非法。」非法是觀空的法，亦不可執著，當體即空，即無智亦無得的畢竟空。

我執是煩惱也是紛爭的源頭，因為「有我」，就有「我所有」。凡事都以自己的利益為第一優先，小民爭財而殺人越貨；為官貪財而罔顧人命。故謂我執為眾生最粗重的煩惱習氣，隨順習氣就起貪欲，欲海難填，就起瞋，因貪瞋起癡心妄想，招感無盡的煩惱。故《八大人覺經·第三覺知》：「心無厭足，唯得多求，增長罪惡；菩薩不爾，常念知足，安貧守道，唯慧是業。」能觀的是我們的心，所觀是我們的內法與外法，內法是指有情眾生的身心五蘊，外法是指三界六道及山河大地。以「十如是」作觀，凡所有相皆緣生緣滅，皆無自性。貪念也妄念，妄念何所執，降伏我執，開拓良好人際關係，生活在融洽和樂的社會中。

三、「十如是」與現代科學相應性

行者日常生活中六根對六塵的交集，應作「十如是」觀；是心法也是觀外境之法，心物合一，一體同觀，才能了解人生觀、宇宙觀，解脫煩惱。現代的科學是心意識對事物的觀察、研究、了解，再應用在生活，提供生活上所需

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

的物品。人生學習世間法也須如同學佛，求善知識「開、示、悟、入」，學人藉由「聞、思、修」而契入專業知識的三昧中。即使現代的學院制研究單位也有保留古代的師徒制，師父領進門，修行在個人。尋求善知識，學習善法開智慧，是世間法與出世間法不二法門。

自然界的人、事、物皆可以行「十如是」觀照，能就十項分析，釐清本末，還本溯源，就可究竟。於人是用來修行，開示悟入佛知見。於事物是用來順應自然環境以達生存的目的，以及利用自然的原理，改善生活的方法。人類求生存就要以「十如是」的十事緣觀察環境，順應它，利用它，找出特性，找出對策。在乾旱之地為有效利用稀少的降雨量，人類會用水庫儲水以備不時之需，藉海水淡化取得賴以維生的淡水。對土壤、氣候與植物的了解，就可在乾旱及日夜溫差大之地，選擇栽種適宜的農作物；以滴水灌溉，節約水分的蒸發。利用日夜溫差大，種植性喜因溫差而刺激生長的農作物。以色列在這方面的科技是獨步全球，所種植的水果花卉還可外銷歐洲國家。

學習科技，可對於事物的「相、性、體」先作了解，再深入其內外在此的「力與作」；因循其特有體性投入「親因緣」的基本原料，加上「所緣緣」的配料，與「無間緣」的試驗，就可期待圓滿的果報。科學與農業結合，成為現代的生物科技，也就是利用現代科技分析了解物種或植物的十事緣，即應用科技了解其特性而製造出適宜的生長條件。被公認為最脆弱的草莓，也可以利用現代的農業生物科技，以離土栽培法，依其體性配出十七種化學營養素為肥料，放在膠囊內，配上以滴水灌溉，防止養分與水分的浪費。在溫室中以現代的科技調節適宜的陽光及濕度，選擇行動緩慢身上多毛的雄蜂傳授花粉，行動緩慢是其優點，避免快飛撞擊溫室透明壁而身亡，多毛是授粉的利基。因溫室隔離了蟲害，也就沒有農藥殘留的問題，收穫是豐碩甜美的果實。

「十如是」是圓滿的知見，即使現代科技發達，人類能應用探索眾生的心性與物理世界的原理，還是不離「十如是」的十事緣。故欲求究竟圓滿者，以「十如是」指導科學，將可創造「心、佛、眾生」三無差別的文明世界。

叁、結論：

能入佛知見，見自本有清淨心，以「十如是」觀，穿透法相，照見法性，

追本溯源，了知有如是的體，就有如是的性，產生如是的相，「體、性、相」俱全，即能發用，用能造因，也能取緣。有如是因緣和合，就有如是的果報，通達本末，究竟圓滿。由此可解《壇經》所云：「何期自性本自清淨，……何期自性能生萬法。」可證「十如是」是通達於出世間與世間的妙法。

值此現代末法時期，我等尚能經由《法華經》學到佛陀「開、示、悟、入」的教育方法。佛陀開宗明義，開佛知見使得清淨故，肯定眾生心性、本性、佛性原本清淨，眾生都有成佛的可能。諸法實相是唯佛與佛乃能究竟之理，是勝義諦，為讓眾生悟入，佛以四無礙智「法、義、辭、樂說」，以無量方便，種種因緣譬喻言辭，為眾生解釋佛所知所見之法。語言文字譬喻還是權教，行者在聞思中，只能得「五官現量與意現量」，行者所得的知見，只在相似「十如是」法教中，唯有透過般若觀照，以絕對的客觀、無分別、清淨的空性智慧穿透現象的「十事緣」，方能入佛知見，照見諸法實相。

在日常生活中，行者於一切法中取「十如是」法為體，以現代的科技為用。心性安住在般若波羅蜜多，以無所得為方便，身體力行十波羅蜜，利益社會，隨順眾生，和光同塵而不染。於時代的大熔爐，不被融化，不媚俗，不忘初衷。學習佛陀譬喻方便，循循善誘眾生，同入佛知見，認識外在的誘惑，都是當體即空，一切有為法依空而立，是無常才能起用，因而知因畏果，遠離誘惑，獲得身心自在。

行者在生活中時時以事鍊心，時時出空入有，空有不二，不盡有為，不住無為，方能得瑜伽現量入「十如是」的真實知見。眾生都能入佛知見，因其心淨則國土淨，淨土即在世間，此是佛教文化與時代相應的目的與真實義。

參考資料

1. 太虛大師，《法華經講義》
2. 鄭振煌，《佛法新論》，台北：大千出版社
3. 鄭振煌，《無邪不摧金剛經》，台北：大千出版社

儒佛思想建立國際宏觀 與社會和諧

林姜美（筆名：詩之林）／妙地風光創作坊製作人

首屆海峽兩岸青年佛教論壇——佛教文化與民族復興，促成兩岸文化交流，倡導人文思想的普世價值觀，建立兩岸和諧與國際宏觀，倡導世界和平，展望未來。

嵩山少林寺與佛教在線聯合主辦「兩岸文化交流」之創舉，促成了台海如來一家親，建立兩岸和諧的重要性；擺脫了兩岸「你我他」之紛爭，更不能有你高我低之歧分，兩岸平等地位、相敬相惜，本是炎黃子孫一家人，平等相待更偉大！

以下特為此寫了「海峽兩岸一家親」分享大眾：

海峽兩岸一家親
海峽兩岸一家親
相敬相惜如貴賓
炎黃子孫一家人
相融互惠兩相贏
人親土親血脈親
同心協力世人敬
舉目縱觀華人滿天下
全球瞻望團結本一家
不分你我他
平等相待更偉大
大家要和諧
世界和平看中華
巍巍大中華

五千多年歷史文化

亙古立綱常

天長地久浩瀚大中華

中華五千多年的歷史文化之珍貴性，透過兩岸菁英文化交流，促使中華傳統文化之復甦，以「儒佛思想建立國際宏觀與社會和諧」之展望，大綱發表如下：

中華五千多年的文化歷史，從堯舜禹湯夏商周，有德君王皆以傳統文化，教化人心、安邦定國。漢傳佛教起源，由漢明帝開始將佛法引入中國，發揚光大。大唐年代，玄奘大師西域取經歸國，唐太宗迎請聖僧表揚功勳，封他為三藏大師並奉為國師，闡揚佛教正法住世，實踐「諸惡莫作、眾善奉行」，正導人心修五戒十善，並融合釋、儒、道的教理，推行修身齊家治國安邦平天下，紹隆三寶為教育典範，成就了大唐盛世。

當今世代，末法亂象，天災人禍，頻繁不斷，若能倡導中華傳統文化，以儒佛思想，建立國際宏觀與社會和諧，展望未來。

一、儒學教育向下紮根

- (一) 以中華傳統文化，從幼兒讀經唱頌班（唐詩三百首、千家詩、百家文）向下紮根。
- (二) 小學至國高中課程：佛法教育（五戒十善，八正道，行六度波羅密），「諸惡莫作、眾善奉行」的因果觀；倡導儒家思想（四維、五常、八德），建立倫理綱常，尊師重道，百善孝為先。
- (三) 大學必修課程：《大學》、《中庸》、《論語》、《孟子》等四書五經，融合法家、墨家及佛家三無漏學「戒、定、慧」及禪修課程，培養正氣，建立正知正見，積極光明磊落的人生觀。

二、倡導佛法普利天下

二十一世紀亞洲地區佛法興盛，是可喜可賀之景象，佛陀示現人間八十年入涅槃，講經說法四十九年，教化眾生如何修行成佛之道，由五百羅漢結集為曠世鉅作《三藏十二部》浩瀚廣博，詮釋三千大千世界乃至十方佛國淨土，闡揚真理，皆以導正人心趨入菩提大道。

「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」論文專輯

三、建立國際宏觀

縱觀宇宙三千大千世界，無邊世界無量眾生，皆有屬於自己生存的空間，從一度空間至八度空間，這是禪修者入定可以觀察到的真相，宇宙森羅萬象重重無礙無邊，「天外有天，人外有人」其境界之殊勝不可思議。

以此回顧，高科技迅速發展，我們的世界已經是一個地球村，人與人之間的交流及生活空間已經透明化、公開化，人類如果能秉持大公無私的互動態度「無緣大慈、同體大悲」，以生命共同體，天下本一家的精神，人與人相處必無紛爭，世界一定和平，人類聖境指日可待！

四、推動社會和諧的力量

妙觀天下，反觀自境，我們的地球一直處於生滅變幻不定的遷流，人有生老病死，處於六道輪迴不休，所以要修行轉化自己，為超凡入聖的境界，才能悟入解脫勝妙樂！

在佛陀遺教三藏十二部的寶典浩瀚論述中，皆是指引人修心養德入解脫妙法，度化眾生有八萬四千法門，法法皆妙，例如講經說法度眾生，心靈音樂淨化人心，讀書會研討真理啟發智慧，辦講座倡導社會和諧，表揚好人好事，推動家庭倫理，更以社會和諧的價值觀與道德觀，善加推廣，培養各階層的人才，以多元化的度眾方向，創造人與人之間的互敬互信，長幼有序，敦親睦鄰，回歸純樸民風，以倫理道德觀建立正知正見的社會價值觀，傳播媒體更以善化教育正導人心，敦促國際社會祥和，倡導和諧價值，趨向世界和平，弘揚佛法有多元化，若以佛樂聖曲，善巧方便，宣揚妙法，引人入勝，淨化心靈，耳根妙用，最為迅速，通達無礙。

寶 篇



念處禪修（一）

SATIPATTHĀNA BHĀVANĀ — The Application of Mindfulness

龍樹林 · 聖法大長老 By Venerable NaUyane Ariyadhamma Mahāthera

解脫的哲學——前言¹

「我們都是一樣的！」這句習慣性的用語，有時候會應用於禮貌性的談話中。

然而，生命恆常處於無常之中。從此刻到下一刻，衰敗、老化步步走向死亡；將生命中理所當然被視為是「我們的」一切人事物，和我們與之分離。

這樣的事實隨時發生在每一個片刻裡。對所有有情生命而言，這是不可免除的生命共相。無從預防其發生：我們出生，我們衰老，我們死亡。所以，這生老死的生命共相，將永存於我們的生命苦旅中。當我們離開時，只是從這類型態的苦轉變成另外一種型式的苦。

這就是輪迴——憂悲哀苦的旅程。我們過去的生命旅程裡沒有光明，盲視自身生命中種種苦難與不

幸，因此在生命長河的歷程中要遭受諸多巨大苦痛。

但是現在，我們卻擁有了一絲撫慰的光明。這絲撫慰生命苦難的光明，正是佛陀的智慧之光——揭示真理與生命存有的實相。當智慧之光被點亮之後，所有生命中的活動完全變成與煩惱脫離。且願這智慧之光引領我們，從諸苦走向解脫。

今日，我們不再繼續這古老的哀苦之旅。對我們而言，應當瞭解如何在每一個片刻中培育自己更貼近涅槃。「多值得歡喜啊！」「多有福報啊！」

自古，聖者的喜悅並非生自於感官貪愉；相反地，清淨的喜悅溢滿心田，則來自於淨化官能歡悅。且讓我們記得，我們也已經加入這清淨之樂的行列中。

禪修（修行）——心智培育的成就，是到達清淨之道其終點的唯一路徑。闡釋四種正念之處的修學，使得這條涅槃之路清晰明朗，是必定成功的哲學。

¹ 初版前言其原文最後一段由錫蘭語（Sinhala）譯成英語時，已在聖法大長老慈悲允許之下由英譯者於1994年7月22日初版潤飾改寫。

儘管，為了要使修行容易些，禪修必須要經過一段時間的修習。成功的禪修，是不能夠估算一個明確的時間。禪修上的成功與否，僅能由成就來評估。

奢摩他²（止禪——寧靜內心的禪修³）的力量是定力（三摩地⁴），即是一顆清淨無染的心，絕不迷失流連於禪修目標之外。「心遠離（心獨住）」⁵必定被視為是上上之味，是禪修之樂及其用。

波提拉尊者（Ven. Pothila）的故事對我們很具啟發性。波提拉尊者的禪修導師使用了一個開著六個洞口的蟻丘作為譬喻，彰顯如何能成就一顆寂靜安寧的心：意即我們必須關閉其中的五個開口，將毒蛇限制其中而無法跑出蟻丘之外。

心作用於所有感官六門之中，這是它的習慣。總是掉舉躁動，奔波跑動於六門所有目標。因此，這樣的心無法理解任何目標或經驗其真實性質。五門——眼睛、耳朵、鼻子、舌頭、身體必須關閉，它們絕不能被允

許接觸任何感官目標。「心遠離」意謂著培育心準備好修行。假如無法培育「心獨住」，就無法期待禪修成果能緊隨著禪修的修習而立刻到來，即便是經過多年的禪修訓練也是如此。

在這個方向上，為了進步，必要的第一步是正念的修習訓練。任何人都應該在所有環境中訓練自己正念而作（正念行動），據此修習以揭示所有經驗的實相或其本質而收獲智慧。

念、定、慧是禪修的前三項裨益之處，這當中沒有任何神祕或難以理解的地方。當三摩地（定力）成就時，將培育起對所有現象其本質（實相）的理解。

這段啟發人心的開示⁶，是由聖法尊者⁷在卡露塔拉菩提樹下（Kalutara Bodhi Tree）宣達，教導「念處禪修」的修習，即：將心導向無可動搖、解脫的惟一之道。

願本書的每一個話語都能成為支

2 Samatha（巴利文）音譯奢摩他，即止禪，寧靜內心的禪修。

3 原英譯 Serenity Meditation。

4 Samadhi（巴利文）音譯三摩地，指定力。

5 Cittaviveka（巴利文），Citta 指「心」，Viveka 指「捨離」、「僻靜獨住」。通常譯為心遠離或心獨住。

6 指本文。

7 龍樹林聖法大長老（NaUyane Ariyadhamma Mahathera, 1939/04/24~）1957年3月27日出家成為沙彌，1959年7月15日達上成具戒比庫。是勝種大長老資深重要弟子，常隨侍其側協助「森林善瑜伽行寺院聯盟」內各項聯繫與行政管理事務。勝種大長老圓寂後，聖法大長老成為森林善瑜伽行派（Sri Kalyāni Yogāshrama Samstha）寺院聯盟的精神導師。他於2014年被斯里蘭卡政府授予藍曼尼大宗派副導師榮銜（Anu Nayaka, SLRMN），目前已從龍樹林森林道場移居可倫坡近郊的Mithiligala。

持「離苦解脫」的哲學；且願所有已加入修習清淨之樂行列中的所有行者，久住安穩涅槃之心能夠來臨其身。

悲心祝福世間及有情！

卡達瓦杜維・勝種長老⁸

育德瑜伽行道場

(Gunawardena Yogāshrama⁹)

8 Ven. Kadawadduwe Jinavamsa Mahāthera 卡達瓦杜維・勝種大長老 (1907/04/01~2003/07/13) 其名 Jina 是佛陀的另一敬稱，意為「勝利者」；Vamsa 為種姓、家族、傳承之意。其法名之意是繼承佛陀的種姓，是佛陀的兒子。因此，亦有譯作勝傳大長老，錫蘭語拼音也拼成 Jinawansa。

勝種大長老是龍樹林聖法大長老的戒師，斯里蘭卡森林善瑜伽行派倡議與創始人。1921 年（14 歲）出家成為沙彌，1927 年達上具戒。1950 年開始森林禪修，1951 年 6 月 18 日於斯里蘭卡成立森林善瑜伽行派，得到藍曼尼大宗派（Sri Lanka Ramañña Maha Nikaya）支持，授權於該寺院聯盟內可依照藍曼尼宗派具戒傳承，傳授比丘具戒。

勝種大長老生前忙於森林善瑜伽行派 150 間寺院聯盟內，組織相關聯繫事務。最終，長居於斯里蘭卡可倫坡以南的 Galduwa（地名）的育德瑜伽行道場，此寺院即是森林善瑜伽行派的總部。2003 年 7 月 11 日勝種大長老圓寂前二日，他自知二日後時之將至，因此召集所有弟子、信眾開始回述其一生。二日後果如其所言，7 月 13 日（布薩誦戒日）早上再度集眾。聖喜長老回憶當時，他說：勝種大長老說他是還可以活到百歲，但是那太苦了。而現在他要放下人世的生命，投生到兜率天（或譯喜足天），因為那裡有許多弟子與信眾，因此決定短暫投生到兜率天，然後再重新投生人間。說完話後，上午十點整，勝種大長老即以 96 歲高齡安詳離世，舍利安奉於此寺院聯盟總部塔下。

9 育德瑜伽行道場，斯里蘭卡森林善瑜伽行派總部，位於可倫坡以南的 Galaduwa。聖喜長老解釋：Guna 是德；Wardena 是培育；Yoga 音譯瑜伽，乃修行之意；Ashrama 道場、僧院之意。Gunawardena 是興建寺院供養人之名，依錫蘭傳統在竣工後題供養人之名為寺名，以茲紀念。



聖法大長老

禮敬 彼 世尊 阿羅漢 全自覺者

*Ekāyano ayam bhikkave maggo
sttānam visudhiyā
soka pariddavānaṃ samatikkamāya,
dukkha dommanassānaṃ
atthagamāya
ñāyassa adhigamāya, Nibbānassa
saccikiriyāya,
yadidam cattaro satipathana.*

諸比庫，清淨之道只有一途。
其目的，乃為了諸眾生之清淨；
為了超越¹⁰所有憂愁悲傷；

為捨棄身心諸惱；

為得正道之智慧；

為體證涅槃。

這惟一的一條道路，

即是說四念處禪修。

10 Samatikkama, 英譯 overcome, passing beyond 戰勝、超越，古代中文經典譯之為「度」。

念處禪修——開啟通往涅槃之門

在《大念處經》中提出二十一種修習正念之處的禪修方式。假如個別討論這其中每一種禪修主題，將會花上數天乃至幾個月的時間。

這部經典向人們開啟通往涅槃的二十一扇門，如前面經文所陳述，列舉了七項修習「正念禪修」所產生的利益。

在我們嘗試選擇不同的正念禪修方式，以及深入獲得正念禪修其二十一項個別修行細節之前，我們必須瞭解在經典中所論及的數項修行利益。

經文開示背景

在經文簡介的陳述中，這部《大念處經》是開示於古印度庫廬國 (Kuru)¹¹ 的市鎮卡瑪瑟曇 (Kammāsadamma)¹²。

卡瑪瑟曇城原先是為紀念蘇塔娑摩王 (King Sotasuma¹³) 不用一兵一卒，以高貴德行降服邪惡食人王 (Pōrisāda¹⁴) 而建立的城市。蘇塔

娑摩王即是我們菩薩的前生。即便是在他體證佛果的當時，這個城市依舊土壤肥沃，貿易興盛而繁榮。

此城天候及食物適宜，因此居民們皆健康良好，具有修學瞭解甚深法義的能力。我們的三藐三佛陀¹⁵ 在卡瑪瑟曇城開示許多甚深法義與諸多修行主題，佛陀也選擇此城作為教導的地點，宣示意蘊宏觀深廣的《大念處經》。

卡瑪瑟曇城的居民們習於聽聞這些法義與闡釋，而且每個人都是禪修者。不僅是諸比庫熱忱愛好禪修的修習，而且是所有居民們都願意將生命奉獻於禪修，如工匠、奴僕不分男女都熱愛修行。因此，世尊在此城教導居民諸多關於以禪修為主題的開示。

以四種「念處」培育禪修的七項利益

這是為本經諸項修行利益¹⁶ 之簡要意涵：即是四念處 (Yadidam Cattāro Satipaṭṭhānā)。關於四種正念之處的修行方式，將在之後說明。

11 古印度之小國名，舊譯俱廬國。

12 城名，有譯為「劍磨瑟曇」。註 10 與註 11 皆取當代中文發音，在本譯文中重新音譯。

13 有譯為順陀須摩王

14 蘇塔娑摩王是佛陀的前生，邪惡的食人王 Pōrisāda 是佛陀的弟子安古利馬拉 (Angulimāla, 舊譯：鴛掘摩羅) 尊者的前生。食人王嗜肉，有天王宮的廚子因為無肉可煮而殺了人取肉煮食，食人王覺得是世間美味，因此命令廚子每天都要煮食人肉供其享用。廚子

每天從監獄取囚犯之命，漸漸地監獄空了，只好埋伏在村落取村人性命。當人民知道這個惡行後試圖勸導食人王放棄惡行，未果，最後殃及到其它古印度百餘小王國。而賢良的蘇塔娑摩王，願意供養性命給食人王，在帝釋天幫助下以高貴德行及善法，勸服邪惡食人王放棄惡行，改邪歸正。這個故事可見於佛陀《本生經》Chulla Sutasōma 的故事。

15 Sammāsambuddha 全自覺者。

16 nisaṃsa-desanā

寶箴

Ekāyano Maggo ——是惟一的一條道路

Sattānam Visuddhiyā ——為諸有情眾生之清淨

Sokapariddavānaṃ samatikkayāya ——是戰勝憂愁與哀痛的惟一之途

Dukkhadomanassānaṃ atthangamāya ——是捨棄身心諸苦的惟一之道

Ñāyassa adhiḡamāya ——是透過得到智慧，體證聖道的惟一之路

Nibbānassa saccikiriyāya ——是徹底摧毀諸惱，滅除諸苦，體證涅槃的一乘道

上列經文陳述已包含了七項利益，其中四項為「捨離」的結果，其中三項為「體證」的成果。

為諸有情眾生之清淨、獲得智慧、以及證入涅槃，此三項為「體證」的成果；能戰勝憂愁、超越悲痛、捨棄身體諸苦、捨離內心諸惱，此四項則為「捨棄」所帶來的利益。

念處禪修帶來的所有益處，皆已總結於上述七項之中。

各項利益之意涵

一、*Sattānam Visuddhiyā*

為諸有情眾生之清淨

所有偉大的生命，如諸佛、諸辟



聖法大長老

支佛、阿羅漢們，過去已經以正念禪修滌清諸煩惱者；以及諸佛、諸諸辟支佛、阿羅漢們，從現在盡未來際也已經以正念禪修滌清諸煩惱者，「念處禪修」是圓滿清淨的惟一之路。

即便是今日，凡是冀望期待能清淨被一千五百個煩惱染汙的內在心靈者，必定要建立自身的道德生活（戒學），有效率地立足於正念完成禪修的修學訓練。以此正確地清淨內心，從修學「念處禪修」的起點，經歷七階段的淨化（七清淨），得以體證至善清淨的狀態——即來自涅槃圓滿的寂靜安穩。

二、*Sokapariddavānaṃ samatikkamāya*

是戰勝憂愁與哀痛的惟一之途

痛失親屬、財富受損、道德淪喪、不具正見、以及失去健康等，這些是我們自出生到這個世界以來，就要面對的一部份災難。這擰心之悲痛與哀傷，讓任何生命都會經歷形態不一的苦痛。乃至於在災難中失去意識，甚至失去性命。要戰勝「苦」，就必定要修習四種正念之處（四念處）。

這些曾承受過重大災難的生命，如悅行長老尼（Patacāra¹⁷），立足於正念禪修透過修學訓練，最終克服超越他們生命中所有的悲傷苦痛。通過四道四果，他們贏得最上安穩之涅槃，成就無憂聖者的生命姿態。在座的大眾凡是還活著的，一樣能戰勝苦（度苦厄）、克服憂（度憂愁），轉變成無憂的生命。要達成這個目標，必定要徹頭徹尾以《大念處經》開始修習正念。

三、Pariddavānaṃ Samatikkamāya

流淚與哀傷慟哭是悲痛的外在表現

「以正念為足處而禪修」是使得

生命將不再有哭泣與哀痛的惟一之道。

四、Dukkhadomanassānam

atthangamāya

是捨棄身心諸苦的惟一之道

Dukkha（苦）是指肉體之痛苦。我們的身體要遭受無數形態的苦受，種種苦受能經由「念處禪修」具正念地將苦受愉快地送走。

Domanassā（憂）是瀰漫於內心的苦受，雖然從外在表象上無法輕易看見。對於所有形態的心理壓力（苦受）而言，立足正念而禪修是最有效的治癒方式。在此世間，沒有任何療法能與之媲美。

五、Ñayassa adhigamāya

是透過得到智慧，體證聖道的惟一之路

有時智慧（Ñaya）是在談及「涅槃」時相關聯，有時則在論及「道智」時有關。而此句 Nibbānassa saccikiriyaṃ 「是徹底摧毀諸惱，滅除諸苦，體證涅槃的一乘道」緊接其後，在此智慧（Ñaya）即意謂著四階段聖道之智。在修行上，四種念處禪修是達到聖道智的先決基礎。沒有修習四念處禪修，是絕無可能體證聖道。

17 Patacāra 悅行長老尼，在世尊比丘尼僧團中持戒第一。其故事可見於《法句經》千品 113 頌：「若人壽百歲，不見生滅法，不如生一日，得見生滅法。」或散見於長老尼偈頌。故事講述悅行長老尼從家破人亡遭受巨大精神打擊，到體證涅槃，現證安穩無憂之生命歷程。



六、Nibbānassa saccikiriya

徹底摧毀諸惱，滅除諸苦，體證涅槃的一乘道

當我們看見生命存有受到諸多宰制的危險，以及遍及三界之三特相——無常、苦、無我，內心會生起：希望徹底從輪迴中解脫而自由。對生起如此希求的人們而言，「立足正念之處」的修行，是從五蘊、十二處、十八界中獲得自由的唯一道路；從這周而復始之存有，以及與生俱來之諸苦中解脫。「念處」的修習能培育八正道，是導向「涅槃」惟一的一條

路。涅槃之處，完全寂靜安穩無憂，無出生、衰老、死亡，不再流淚哀傷，無身心苦痛，無愛別離，與不相喜愛之人能和諧與共（無怨憎患）。

據此，體證之道已由三藐三佛陀（全自覺者）親身宣示於世間。全自覺者，是透過四念處修習，經歷四大阿僧祇劫耕耘心田所成；是達到完美覺悟，圓滿體證所有智慧的成就者。

所有培育八正道的法，皆已涵納於此經典¹⁸之中。

（未完待續）

¹⁸ 指《大念處經》。

茂

蒂



金身合璧—— 河北幽居寺北齊釋迦牟尼佛流轉說法

善童

引言

2015年5月23日，走進高雄佛光山雄寶殿，在高聳巍然的三寶佛前，安然放著一尊佛像。佛像有著潔淨白瑕的佛身與莊嚴沉靜的佛首，佛首與佛身之間，有著一道分離的痕跡，而這痕跡，已歷經將近二十年的光陰。這道傷痕，如果了解其中原委後，將令人感到痛心與不捨。然而，此尊佛像是誰？由誰造？有怎樣的背景故事？曾歷經了什麼呢？

一、造像緣由

此尊佛像為釋迦牟尼佛。在釋迦牟尼佛像的底座，有銘文如下：「大齊天保七年，歲次丙子閏月癸巳十五日丁亥，趙郡王高叡仰為亡伯大齊獻武皇帝、亡兄文襄皇帝敬造白石釋迦像一區。」銘文說明了建造此釋迦佛像的相關人事時地物。建造佛像者為趙郡王高叡。建造的的目的是為了高叡的亡伯、亡堂兄，而高叡的伯父是高歡，其堂兄高澄為高歡的長子。¹

高歡為北魏末至東魏重臣，任大丞相等職。高歡死（547年）後，由高歡長子高澄承接大丞相位，但不久高澄死（549年）。550年，由高歡次子高洋承接大丞相之位，後稱帝並改國號為北齊。本佛像銘文中「天保七年」（556年）即為北齊開國皇帝高洋之年號。銘文中「獻武皇帝」、「文襄皇帝」都是高洋創北齊登基後，追尊其父與其兄的封號。因此，此尊釋迦佛像，為北齊趙郡王高叡二十二歲時，為其亡伯、亡堂兄所造。

佛像建造者高叡（534—569年）的相關史料，可參閱《北齊書趙郡王琛子睿傳》，裡面記載高叡是北齊的皇室成員，高叡的父親是北齊高祖高歡的弟弟趙郡王高琛，母親是魏華陽公主元氏。高叡從小聰慧。高叡三句²而孤，即為出生一個月後喪父³，後被高歡養於宮中。十歲喪

存〉。《文物》1999年第8期，頁74。

2 句是中國傳統時間單位。十天為一句，三句為一月。另一解，十歲為一句，但此處，不可能為三十歲。

3 父親高琛因被伯父高歡責罰而杖斃。

1 劉建華，〈北齊趙郡王高睿造像及相關文物遺



北齊釋迦牟尼佛首

母。北齊高祖高歡曾告訴平秦王說：「此兒（指高叡）天生至孝，我兒子無有及。」可見在高歡眼中高叡非常孝順，並且記載高叡在十歲喪母後，高歡親自送高叡到領軍府為其發喪。高叡喪母哀痛，三天水漿不入口，經過北齊高祖高歡及其皇后勸說後，高叡方漸順旨意，居喪盡禮，持佛像長齋，過午後就不肯進食，因此高祖用餐必定叫高叡同桌吃飯，可見高歡對高叡的重視。高歡死後，高叡傷心嘔血。高叡在嚴寒冬天探其母親墓，高叡悲痛哭泣，臉部裂開並嘔血數升，足見高叡果如高歡所言——天生至孝。後來高歡的長子高澄為高叡娶門閥鄭述祖之女為妻。

高叡於東魏興和年間，承襲爵位，受封南趙郡公。高洋建立北齊後，高叡進封爵為趙郡王（550年）。因此，此佛像就被學界稱為「北齊趙郡王高叡造像」，造像共有釋迦牟尼佛、無量壽佛、阿彌陀佛等三尊，其中以此釋迦牟尼佛像為中尊，佛像尺寸大於其他二尊，此釋迦佛像是高叡為其伯父與堂兄所造，可見高叡對其伯父及堂兄尊敬之心。史料提及高叡奸⁴，並且能與部隊手下共苦，在眾中，不會一人獨享利益。高湛死，葬後數日，高叡眼看國家綱紀被邪臣敗壞，彈劾和士開，得罪太后而亡，時年三十六歲，死後大霧三日，朝野惋惜。

從文獻資料中，顯示高叡是一位孝順、慈悲、具同理心且忠孝之人，為國家大事正色進諫，不畏懼死，不肯苟且偷生。高叡歷來受到高歡、高澄，以及北齊皇帝高洋、高演、高湛的重視，歷任要職，官至太尉，具聲勢名望。高叡的人格特質與北齊皇家背景，共同表現於所造三尊佛像之中。

二、佛像內容特色

佛像的材質選自河北地區最好的

4 適奸釋義：揭露舉發隱秘的奸人和壞事。

石材——「漢白玉」，即為白色大理石。此尊釋迦牟尼佛的造像特色，頭部具有北齊時代的「低肉髻」。佛像的臉部飽滿，佛身肌理渾厚健壯，可看出具有時代特色的造像風貌。佛首面貌莊嚴寧靜祥和，細眉高鼻大耳，繪有鬚髭。右手施無畏印，左手執袈裟。右腳疊於左腳之上，為單跏趺坐。袈裟整體薄衣貼體，於前胸下緣刻劃波浪紋，並有一部分袈裟蓋住右肩。衣紋下擺線條延伸垂至四方形台座台。整體而言，可謂具有皇室風範的氣度，與其精細的刻雕，令人讚嘆。

三、佛頭像的遺失、榮歸：

北齊趙郡王高叡所造的三尊佛像，本供奉於幽居寺佛塔之內，但由於三尊佛的佛首陸續被盜後，佛身遷至河北博物館易地保存。其中釋迦佛首在1996年被盜後，流落不知何處。

經過十八年的悠悠歲月，2014年5月吳文成老師到新落成的河北博物院⁵參觀，展館裡展示著高叡所造三尊佛像，莊嚴的佛身在靜謐等候著。雖然佛像喪失了佛首，令觀者感



星雲大師與吳文成老師

到遺憾，所幸，展館附有佛首被盜之前的照片。突然間，吳老師憶起多年前曾在海外見過此釋迦佛首，於是因緣際會，佛首最終由發心的信徒出資供養，並捐贈於佛光山星雲大師，肯定星雲大師多年來致力於促進兩岸和諧與佛教發展。佛光山佛陀紀念館自2011年落成以來，舉辦多次兩岸的佛教藝術文物展覽。

2015年5月23日，在高雄佛光山舉辦「金身合璧・佛光普照——河北幽居寺佛首捐贈儀式」。星雲大師題字「金身合璧兩岸情，佛光普照一家親」。現場兩岸眾多嘉賓與會，萬民信眾共同參與莊嚴而隆重的捐贈儀式。佛光山全球道場同步即時轉播，新聞媒體爭相報導，海內外共同見證，近1500年歷史的古佛，佛首與佛身分離近二十年後，重新在佛光大雄寶殿前重逢。

當佛首莊重地由僧人抬轎步入會場，由星雲大師與貴賓共同揭幕，佛首與佛身重新相逢的那一刻，在場與

⁵ 河北博物院的前身是河北省博物館，成立於1953年4月，隨著博物館事業的不斷發展，2006年河北省委、省政府決定改擴建河北省博物館，同年開工建設。2013年6月8日對外試開放，2014年6月9日正式開放，同時揭牌。資料來自河北博物院官網 <http://www.hebeimuseum.org/contents/3/1.html> 2015/9/10

收看轉播者皆是感動萬分。當天除佛首捐贈儀式之外，星雲大師特邀河北區重要文物與佛身共同來台，並於佛陀紀念館，展出「佛光普照——河北幽居寺塔石佛暨佛塔寶藏藝術展」。

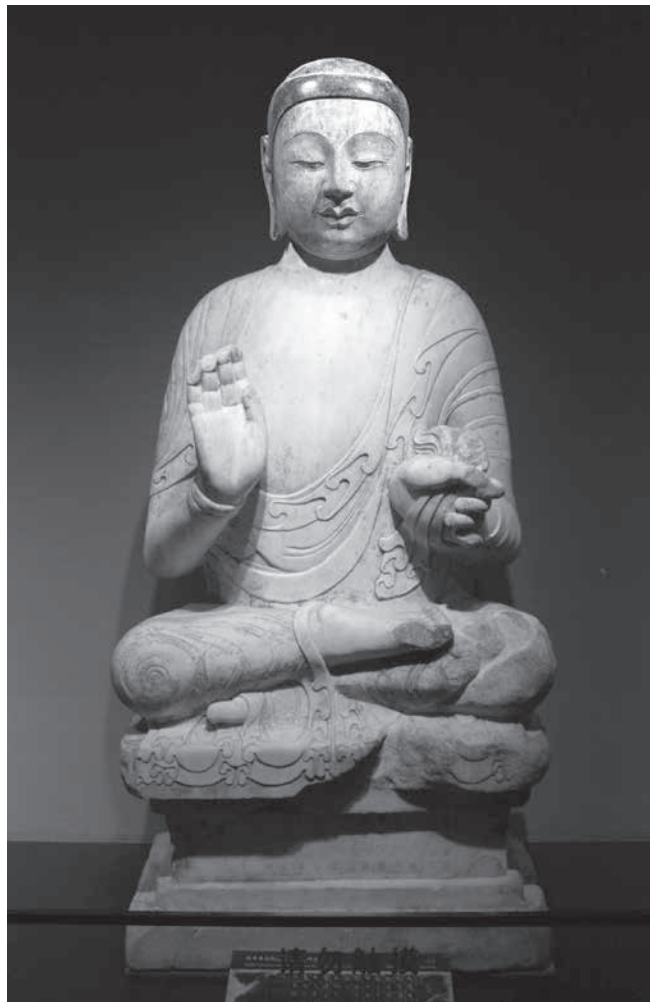
最終，佛首歷經多地與多時的流轉曲折，從大陸流落到海外，再從海外輾轉到台灣，再從台灣佛光山無償捐贈回歸佛像的家鄉。預定 2016 年春天，佛首與佛身一起回歸大陸，並於位在北京的中國國家博物館舉行交接儀式，讓海峽兩岸的人民共同瞻仰佛像，古佛重光。

四、小結

北齊佛像在 556 年完成，1996 年佛首被盜走，佛頸上的傷痕，不僅留在佛身上，更令河北人乃至佛弟子感到傷痛。然而，佛首在海外流轉近 20 年，歷經磨難，同時示現說法，流轉過程，展現無緣大慈、同體大悲的理念。

2016 年春天，北齊釋迦佛首與佛身，將共同送回大陸復原完整。先於北京國家博物館做特展，展覽完後，佛像送回河北博物院典藏。由於佛身從河北來台並接受佛首的無償捐贈，一來一往之中，同時引起兩岸媒體大量關注，希冀喚醒全人類共同保護文化遺產，加強兩岸及世界華人共

同保護佛教文物，復興優質的中國佛教藝術文化，讓流落海外佛教文物能榮歸故里。過程中無私奉獻的精神傳為佳話，寫下一頁兩岸中國佛教發展的重要篇章，未來更盼望有更多流散的重要文物重現於世。



金身合璧 -- 佛像復原



法音傳播

中華佛教居士會 第十三屆第六次理監事 聯席會議

中華佛教居士會於 2015 年 7 月 26 日上午 9 時 30 分，假該會會址召開第十三屆第六次理監事聯席會議，由該會理事長陳聲漢居士擔任主席。

主席致詞：6 月 13 日諾那祖師 150 歲聖誕紀念講座，在龍山寺板橋文化廣場舉行，並前往南京及廬山參加諾那祖師 150 歲聖誕紀念活動，與其互動交流，同時將本會會員程凱老菩薩的觀世音菩薩像請至廬山小天池安奉。8 月 19 日參加少林寺主辦之海峽兩岸佛教青年論壇，本會亦是承辦單位之一。另於 20 日少林寺寶篋印塔落成啟用。10 月參加於江蘇無錫舉辦之第四屆世界佛教論壇。12 月 27 日大興善寺寶篋印塔亦將落成啟用，本會將組團前往參加，與其互動交流。

7 月時，本會團體會員諾那・華藏精舍台東分舍協助另一團體會員大乘基金會於當地齋僧，將來能有因緣由居士會發起齋僧，配合本會團體會

員諾那・華藏精舍及各分舍，共同護持僧團。佛光山成立中華人間佛教聯合會，邀約本會成為其團體會員，為人間佛教之推動盡一份心力。10 月 4 日本會舉辦居正公追思會，由教育委員會鄭淨元主委負責籌辦。

本會之法務，陳副理事長建議每位理監事能參加每月初一之仁王護國法會，同誦《仁王護國經》，祈禱國泰民安、風調雨順、免災免難。

王艾祕書長工作報告。

生命關懷委員會陳俊仲主委報告：8 月 16 日放生法會，結合本會團體會員諾那・華藏精舍，放生所需之車輛、午餐都會為老菩薩們準備，放生已行之有年，希望居士會老菩薩有機緣能繼續參加。一念蓮華一直在全世界推廣，本會如有機會與任何國外或中國大陸的團體接觸，盡量宣導一念蓮華的主題，這是永恆的事業。

佛教文化藝術委員會吳文成主委報告：最近轟動兩岸及全世界的是北齊佛像金身合璧，佛光山佛陀佛首榮歸中國大陸。佛陀紀念館現正展覽大陸佛陀佛身，至明年春天。

編輯委員會李倫慧副主委報告：11月7~8日居士會協辦南傳斯里蘭卡龍樹林聖法大長老台灣弘法行的活動，於台大體育館舉行，約有600~800人參加。屆時需要男眾師兄至會場幫忙，請各位師兄先向張祕書報名，並幫忙宣傳此活動。

國際交流委員會游祥洲主委報告：兩岸的交流，在過去60幾年中，佛教扮演最重要的角色，對大陸佛教的回饋、關懷、支持，尤其是理事長之上師——錢上師對大陸佛教的關切，由前輩們打下之基礎，現在由理事長宏觀的帶動居士會，台灣如果透過佛教發揮其軟實力，是未來兩岸人民最大的保障。世界佛教徒友誼會（世佛會），由黃名譽理事長書瑋擔任副會長，洪名譽理事長玉綉擔任婦女委員會主席（已擔任兩屆主席），我個人亦擔任執委，居士會一直在世佛會擔任關鍵性的核心角色。世佛會執委會已通過決議，明年大會在台灣召開，希望在台的所有分會聯合辦理。

討論提案：

一、尼泊爾賑災。

決議：先幫助喜馬拉雅山地區村落，初步先修路，預計整個費用為100萬新台幣元。目前透過明光法師、《中華寶筏》雜誌、居士會網站、團體會員諾那·華藏

精舍募款，後續仍繼續推動。

二、預計年底前往斯里蘭卡國王寺院齋僧。

決議：年底約11月22~26日左右，前往斯里蘭卡國王寺院齋僧。

臨時動議：

一、徐監事萬城提議：居士會會員鄭長椿居士，在本會服務一生，今年是她90歲生日，本會特別整理她一生及在居士會服務之照片，製作成兩本特輯，請理事長致贈表揚。

二、王顧問文雄提議：苗栗道果法師，約每年農曆12月初8佛陀成道日前往尼泊爾、菩提迦耶辦活動及齋僧，建議將其尼泊爾齋僧納入本會活動，前往參加。該會決議此活動可考慮整體規劃組合。

中華人間佛教聯合總會成立

「中華人間佛教聯合總會」於2015年8月9日假三峽金光明寺舉行成立大會，共有中國佛教會、佛光山、福智佛教基金會、靈鷲山、香光山寺、靈巖山教團、中華佛教青年會、佛陀教育基金會、中華佛教居士會等近二百個寺院、教團、團體會員及三百餘位個人會員出席。該會以「秉承佛陀教法，團結教界個人及團體，維護正信佛教之發展，從

事人間佛教淨化人心之工作，促進全球佛教界人士聯誼交流，推動各佛學院論道弘法及僧信佛學研討，帶給人間和平幸福」為宗旨。

成立大會由籌備會主任委員明光法師主持，他表示佛教界可加強橫向聯繫，有如大家庭般的團結，對兩岸和國際的交流，會是一股力量。

中華民國副總統吳敦義先生、國際佛光會創辦人星雲大師、國際佛光會中華總會榮譽總會長吳伯雄居士等高僧大德親臨致詞。

吳副總統表示，佛教在人間可以淨化人心，他推崇星雲大師推行的三好、四給、五和，字字珠璣，簡明易懂，是社會目前最迫切需要的，只要實踐做好事、說好話、存好心，就能享有佛光普照的溫暖與幸福。

星雲大師表示，中華人間佛教聯合總會成立以後，要有新的精神、新的風格，要能適合社會家庭。佛教必定要生活化、人間化，甚至本土化，這才是佛教未來的前途。人間佛教是大家的佛教，每個人都是人間佛教的推行者。

會中通過組織章程，並選舉第一屆理監事及常務理監事，推舉明光法師、本會名譽理事長黃書瑋等 6 人為輪值主席，禮請星雲大師為名譽會長，

中居會陳聲漢理事長亦榮膺理事。隨即召開第 1 屆第 1 次理監事會議，決議以三峽金光明寺為該會會址，並聘任覺培法師為祕書長。

海峽兩岸青年佛教論壇 於少林寺召開

2015 年 8 月 20-21 日，首屆「海峽兩岸青年佛教論壇」於嵩山少林寺舉行開幕式、閉幕式，於嵩山地豪大酒店舉行主論壇、分論壇。主題為「佛教文化與民族復興」，主脈為佛教文化與中華民族復興的精神內涵，試圖在 21 世紀之開端，中華文明崛起和轉型的時代背景下，探索中華佛教文化的歷史過程、對中華民族復興的影響，以及如何致力於全球化時代的和平與發展。

論壇經過中國國家宗教局批准，由河南嵩山少林寺主辦，北京佛教在線協辦，台灣中華青年佛教會、台灣中華佛教居士會、台灣中華豐財和文化促進會共同支持合辦。

參與盛會的貴賓包括：中國佛教協會常務理事本性法師，溫州佛教協會副會長達照法師，中國佛學院普陀山學院常務副院長會閑法師，上海寶山區蕭涇古寺住持妙華法師，中國佛教會副理事長明光法師，中國佛教會

青年委員會主委塵空法師，中華佛教青年會理事長明毓法師，華梵大學董事長修慈法師，香光尼僧團副院長見可法師，中華五眼協會會長蓮懺法師，中華維鬘學會理事長卓元信居士，大乘基金會執行長吳彥隆居士，中華佛教居士會理事長陳聲漢居士，北京佛教在線總幹事安虎生居士，雲南佛教協會秘書長雷勁居士，四川雲峰慈善功德會馬世江先生等。

20日上午，由永信法師、明光法師、本性法師主持開幕式，現場莊嚴肅穆。永信法師致歡迎詞，願論壇圓滿順利舉行，在場嘉賓六時吉祥、身心康泰。

中國國家宗教局外事司副司長趙建政先生表示，這次盛會因緣殊勝，兩岸佛教同根同源，佛子身懷菩提心，以佛教文化交流促進和平發展。

河南省宗教局副局長郭國志先生表示，論壇不僅是弘揚中國佛教文化的盛會，也是弘揚中國傳統文化的盛會。本次論壇以「佛教文化與民族復興」為主題，有利於開展佛教文化在當代中國的意義和價值。

明光法師作偈云：「佛陀拈花，迦葉微笑；達摩面壁，九年傳心；少林武功，譽滿環宇；少林問禪，開題性智；少林論壇，精英雲集；少林永信，光照十方；眾生安樂，世界和平。」

20日下午進行主論壇。論文主題發言者：福建省佛教協會副會長兼秘書長本性法師、中華佛教青年會理事長明毓法師、中國社會科學院世界宗教研究所嘉木揚·凱朝、中華維鬘學會名譽理事長鄭振煌教授（佛光大學鄭維儀副教授代讀）、少林寺武僧團副團長延王法師、法門寺佛學院副院長賢空法師、溫州佛教協會副會長達照法師、中華五眼協會會長蓮懺法師、中華佛教居士會陳聲漢理事長、中國佛學院普陀山學院副院長會閑法師（心舉法師代讀）、西北大學博士生導師李利安教授。

8月21日上午9時舉行分論壇。分為三個會場，海峽兩岸佛教精英分別就教育、慈善和生活三個主題展開討論。

教育組分會場中，吳彥隆執行長就台灣佛教平面媒體之弘法發展，以及《慈雲》雜誌創立緣起，作為闡述的觀點。見可法師解讀僧伽師範教育的理念與實踐。自正法師就佛教文獻資源的典藏、運用與推廣發表看法。修禪法師論述佛教文化的新價值。李肅居士對中國傳統文化與佛教文化的發揚作了分類，論證佛教在中國傳統文化中的地位。童鳳英居士表示「福慧慈緣佛教文化會館」的展現是將佛教帶進社區。

慈善組分會場中，天台宗蓮華學

佛園慈蓮苑住持修慈法師回顧恩師曉雲導師在慈善活動方面的引導與延續，現場以其〈思承曉雲導師興學理念〉進行討論。

生活組分別就鄭維儀副教授〈佛教青年與跨文化交流〉、卓元信理事長〈佛教文化與時代的相應〉、梁崇明社長〈讓中華佛教文化成為世界取經中心〉、林姜美居士〈儒佛思想建立國際宏觀與社會和諧〉進行討論。慧屏法師、塵空法師、天詠法師、簡意濤居士等，並對佛教與生活的關係闡述看法。

8月21日下午閉幕儀式於嵩山少林寺禪堂舉行。

永信法師讚歎「首屆海峽兩岸青年佛教論壇」舉辦圓滿成功，表示望能弘揚和發展論壇探討的結論。海峽兩岸佛教同根同脈，中國大陸佛教在改革開放前有過斷層，但經過三十年的努力，在修行、學問上都有快速的發展。今後青年佛教論壇企能兩岸互助互辦，這是非常有意義的活動。

台灣著名漫畫家蔡志忠先生講述與少林寺的因緣，談到舉辦大型活動，並不像台灣擁有數百萬信眾支援，需依靠寺院自籌自辦，並非易事。

司空山二祖禪寺住持紹雲長老認為，論壇的召開實乃當今一大盛事。在當今的形勢下，海峽兩岸佛子齊聚

一堂，集思廣益，將是佛教歷史上一筆巨大的財富。

中華佛教居士會理事長陳聲漢居士認為，參加論壇獲益良多，每一分論壇，大家知無不言、言無不盡，互相交流學習。

中華佛教青年會理事長明毓法師表示，在少林寺有許多海內外弟子學武，並通過學武而學佛，讚歎少林寺的方便法門。這次交流是個好的開始，希望有更多的法師、居士大德參與學習。

上海市佛教協會常務理事、上海蕭涇古寺住持妙華法師致詞，兩岸佛子分享寶貴的經驗與建言，這在當下與未來，對佛教的弘揚，以及民族復興都能有所提升。

北京佛教在線總幹事安虎生居士提及，前來參加論壇的法師、居士，都是長年在佛教界務實具體的工作者，希望兩岸在務實交流與合作中，逐步走出一條新路。

世界和平吉祥塔 安奉河南嵩山少林寺

少林寺「世界和平吉祥塔」落成典禮，於2015年8月20日上午9時舉行。中國佛教協會副會長、河南嵩山少林寺方丈永信法師，中國佛教會副理事長明光法師，福建省佛教協會

副會長兼秘書長本性法師，溫州佛教協會副會長、浙江溫州妙果寺方丈達照法師，法門寺佛學院副院長賢空法師，中國佛學院普陀山學院副院長會閑法師，河南大相國寺方丈心廣法師共同主持祈福法會。

永信法師致詞：世界和平吉祥塔在少林寺落成，因緣殊勝。少林寺的傳承人既要勇於實踐佛法自利利他的使命，也要以無畏的精神，擔當社會和時代賦予佛教的期待。

北京佛教在線總幹事安虎生居士致詞：和平與發展是當今世界的兩大主題，佛教不僅有著徹底的和平理念，而且有著完備的實踐方法與豐富的歷史經驗。塔是諸佛菩薩心意之所依，因此，佛教在線希望以建造寶塔的佛教傳統形式，凝聚社會大眾的道德人心，深切體會佛教的慈悲本懷，並祈請諸佛菩薩的無上加被。期盼眾位高僧大德的加持，各界人士的支援，安奉 108 座世界和平吉祥塔可以早日功德圓滿。借此因緣殊勝的吉日，祈願正法久住、國泰民安、世界和平。

2015《觀經》講座暨 「佛教的生死智慧」研討會

馬來西亞檳城州北海佛教會邀請

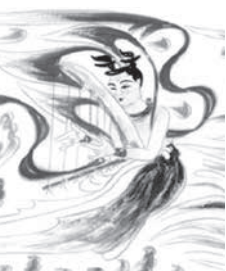
鄭振煌教授於 2015 年 12 月 16-18 日及 21-22 日晚上 8 時至 10 時講授：《觀無量壽經》十六觀——往生西方極樂世界的秘笈。

同時，馬來西亞佛教居士總會（馬佛居總會）將於 2015 年 12 月 19 日至 22 日，舉辦成立三週年慶暨檳城佛教居士林四十五週年慶，由馬佛居總會主辦，中華維鬘學會協辦，檳城佛教居士林承辦。

馬佛居總會於 2012 年成立，其宗旨為團結馬國在家學佛組織，協助居士在不同地區成立居士會，以使佛法普遍全馬，並聯繫國際居士佛教組織，共同推動佛法。該會輪流在全國各地舉行會議，同時舉辦「入世關懷與出世解脫」論壇，透過文化教育推動佛法，帶動當地信眾的佛法正見與修行。

本屆論壇主題為「佛教的生死智慧」，邀請馬來西亞、台灣、新加坡、中國等專家學者發表論文。台灣發表論文者有中華佛教居士會副理事長暨中華維鬘學會名譽理事長鄭振煌教授〈漢藏佛教中陰經之比較〉，中華生死學會理事長劉易齋教授〈生命教育的終極關懷——生命終站的生死智慧〉。

中華維鬘學會將組團共襄盛舉，一行三十三人，包括新加坡佛友五人、吉隆坡佛友七人，掛單於北海佛教會。



喜覺廣訊

2015 斯里蘭卡龍樹林—— 聖法大長老台灣弘法行

緣起：回歸佛陀時代，聆聽佛陀教誨，依循佛陀的腳步而行。超越憂悲苦惱，邁向解脫之正道。

主講者：聖法大長老（Venerable NaUyane Ariyadhamma Mahāthera, 1939/04/24~）。1957年3月27日出家成為沙彌，1959年7月15日達上成具戒比丘。是勝種大長老資深重要弟子，常隨侍其側協助「森林善瑜伽行寺院聯盟」內各項聯繫與行政管理事務。勝種大長老圓寂後，聖法大長老成為森林善瑜伽行派（Sri Kalyāni Yogāshrama Saṃstha）寺院聯盟的精神導師。於2014年被斯里蘭卡政府授予藍曼尼大宗派副導師榮銜（Anu Nayaka, SLRMN），目前已從龍樹林森林道場移居可倫坡近郊的 Mithiligala。

開示內容：佛陀的教誨、五戒、禪修指導。

時間：11月7日~8日 **地點：**台大體育館（台北市羅斯福路四段一號）

11月9日~21日 **地點：**台南法寂禪林（台南市左鎮區榮和里106-1號）

聯絡單位：中華維鬘學會 Tel:(02)2369-3998 <http://www.aaa.org.tw>

台南法寂禪林 Tel:(06)573-2987 <http://www.buddhadipa.tw/>

中華佛教居士會 Tel:(02)2362-0223

菩薩學處張居士 0931-150-137

如意來 TV <http://manoratha.org/>

以清淨身口意實踐佛法，一生難能得遇的聖者，請您一定要來納受，慈悲長者聖法大長老的慈心加持力。

主辦單位：中華維鬘學會、台南法寂禪林

協辦單位：兜率天佛教基金會、中華佛教居士會

斯里蘭卡龍樹林 (Na Uyana Aranya) 僧團蒞台弘法活動
臺北市台灣大學體育館弘法課程時間表

時間	課程內容
08:00~08:30	會眾報到
08:30~08:40	僧團進場
08:40~10:30	聖法大長老 傳授五戒、開示佛陀教誨
10:30~10:50	身心寬暢
10:50~11:50	大會主席 鄭振煌教授 學佛(法)釋疑 11/7 講題：南傳是小乘!? 11/8 講題：大乘非佛說!?
11:50~13:20	午餐、午休養息
13:30~14:10	聖喜長老開示及禪修指導
14:10~14:30	經行 身心寬暢
14:30~15:10	聖喜長老開示及禪修指導
15:10~15:30	經行 身心寬暢
15:30~17:00	佛法問答
17:00~18:00	大眾供僧
18:00~	法喜賦歸

2015 龍樹林聖法大長老—台灣弘法行報名表

時間地點：11 / 7~8 日——台大體育館

報名日：

姓名			性別	☐ 男 ☐ 女	出生	民國 年 月 日
地址					電話 (H)	
					手機	
服務機構 (或道場名稱)					電話 (O)	
					職稱 (法號)	
報名	☐ 全程 ☐ 午齋	☐ 第一天 ☐ 午齋 ☐ 第二天 ☐ 午齋			傳真	
					E-mail	
禪修經驗	☐ 有 ☐ 無	指導老師			興趣專長	
簡略修行法門 與參與動機						
訊息來源	☐ 網路 ☐ facebook ☐ 公車廣告 ☐ 海報訊息 其他					

報名請傳：中華維覺學會 E-mail：secretary@aaa.org.tw

中華佛教居士會 Fax:02-2362-8824

法寂禪林 E-mail：buddhadipa@gmail.com Fax:06-573-1629

服務人員：

建檔：

編號：

中華維鬘學會 / 鄭振煌居士 佛學講座暨共修活動

台北市新生南路三段二號 14 樓 Tel : (02) 2369-3998 Fax : (02) 2369-3778

http://www.aaa.org.tw Email: secretary@aaa.org.tw

2015 年	時間	活動名稱		地點
9/2~12/23 (週三)	10:10~12:00	維鬘講師群 講座 (17 堂)	開顯生命的無盡藏 104-3 期	台北市行天宮社會大學
10/4 (週日)	9:30~12:00	演講	居正公與居浩然先生追思會 講題:居正公的《金剛經》體驗	中華佛教居士會 北市羅斯福路 三段 281 號 12 樓
10/11 (週日)	8:00~17:00	讀書會	《六祖壇經》讀書會 決疑品第三	川陽公司 謝佳盛居士 辦公室內湖區瑞光路 513 巷 26 號 3 樓 (內湖科技園區)
10/17 (週六)	9:30~12:00	理監事會	第三屆第八次理監事會	中華維鬘學會
10/24 (週六)	下午 2:00~5:00	法工會議	龍樹林聖法大長老弘法 活動 法工會議	台大綜合體育館 臺北市羅斯福路 四段一號
11/7(六)~8(日) (11/6 18:00 場佈)	8:00~17:00	弘法禪修	2015 斯里蘭卡龍樹林聖 法大長老蒞台弘法傳戒 禪修 鄭振煌教授演講: 11/7 南傳是小乘! ? 11/8 大乘非佛說! ?	台大綜合體育館 臺北市羅斯福路 四段一號
11/29 (日)	下午 2:30~4:30	講座	紀念南懷瑾老師講座 題目:我讀南師《金剛 經說什麼》	十方禪林 北市信義路二段 271 號 11 樓禪堂 電話:2392-3100
12/16(三)~ 23(三)	8 天	海外弘法	一、12/20「入世關懷與出 世解脫」論壇 主題: 佛教的生死智慧	馬來西亞檳城 佛教居士林
			二、《觀無量壽經》 十六觀一往生西方 極樂世界的秘笈	北海佛教會 12/16~18、21~22 計 5 天
12/27 (週日)	9:00~18:00	論壇	維鬘第八次論壇— 《六祖壇經》面面觀	中華維鬘學會
12/28 (週一)~ 105/1/3 (週日)	7 天	禪修	華嚴禪閉關 (2)	三峽金敏山禪林

2015 年	時間	課程內容		地 點
週一 9/21 開課	9:30-12:00	大乘唯識學	《瑜伽師地論・聞所成地》卷 14/15	法光佛教文化研究所
週一 9/28 開課 週二 ~ 三	9/28~30、10/12~14、 11/2~3、1/23~25、 12/7~9	大乘佛教	中印佛教思想史 佛性論《大般涅槃經》	高雄淨覺僧伽大學研究所
週四 7/2 開課	19:00-21:00	原始佛法	《雜阿含經論會編》	中華維覺學會
週二	10:00~12:00	養生	傳明太極 (梁老師指導)	
	19:30~21:00	共修	彌陀法門 / 觀音法門	
週三 6/10 開課	14:00~17:00	禪修	禪修《觀呼吸》導讀	
	19:30~21:00	禪修	伸筋拔骨功、禪修	
週五 6/12 開課	9:00~17:00	讀書會、禪修	《華嚴經》講義複習	
	19:00~21:00	禪修	《阿含經》禪修	
週六 9/12 開課	9:00~11:00	養生	自在瑜珈	
週六 9/26 開課	14:00-16:20	大乘佛教	《楞伽經》	
	16:30-18:00	西藏密宗	英文《西藏生死書》 Tibetan Book of Living and Dying	
週六	09:00~11:00	國中、小	書法	

法光佛教文化研究所

台北市光復北路 60 巷 20 號 4 樓
(02)2578-3623

淨覺僧伽大學大乘研究所

高雄市阿蓮區港後里 76 號
(07)631-2069

新北市法明學佛會

新北市新店區光明街 112 號 5 樓
(02)2917-5152

台北市行天宮社會大學

台北市敦化北路 120 巷 9 號四樓禮堂
2713-6165#355.365

中華佛教居士會

北市羅斯福路三段 281 號 12 樓
(02)2364-1948 梁乃靜

中華寶筏 邀稿啟事

- 一、凡以弘揚佛法，導正人心，培養社會善良風俗為宗旨者，歡迎來稿，為教為法共襄盡一份心力，同赴事功。
- 二、本刊園地歡迎下列稿件：
 1. 闡揚經典義理之學術專論。
 2. 於諸法門修行上有獨到之驗證心得。
 3. 彰顯佛陀精神之詩詞短篇散文等。
- 三、來稿請以稿紙繕寫，文長以 3000 字為限，特約稿件例外；若有圖片請隨附；有光碟片、電子檔傳輸者更佳。
- 四、來稿若有剽竊、抄襲之作品或有關無稽阿諛之文字者，恕不刊登。
- 五、來稿內容本社有刪改權，如有不願被

刪改者，請於稿末註明。

- 六、來稿請寫明真實姓名、地址及電話，可使用筆名或法號、法名發表。
- 七、凡剽竊抄襲者，一經查證，文責自負。
- 八、本刊為交流學佛心得平台，恕無稿酬，敬請見諒。
- 九、來稿請寄：10647 台北市羅斯福路三段 281 號 12 樓
或傳送本社網路電子信箱：
E-mail: laybatw@gmail.com

中華寶筏雜誌社編輯部 啟

諾那・華藏精舍

2015 年 7 月 - 9 月 十方大德共修行事曆

法會名稱	國曆	時間	周	內 容	備 註
中陰共修法會	10 月 4 日	14:30	日	誦阿彌陀經、佛號及六字大明咒、中陰導示、心經、遶塔等，迴向往生者	1. 本精舍每月：第一週日、第三週六 14:30「中陰共修」。歡迎往生者之家屬前來參加各項法會，願以念佛持咒共修功德，迴向往生者早登阿彌陀佛極樂淨土。 2. 往生 4 天後起算 49 日內為「中陰期」，往生者徬徨無依，若親友能為他多念「阿彌陀佛」，或持誦觀音六字大明咒「唵嘛呢唄吽 (om mani beme hom)」，行善功德迴向，則可解除其苦惱，助他往生善處。 3. 雙月第三周日 9:00 舉行「放生法會」，欲參加現場放生，請電 (02) 2763-3733 報名車位。 4. 智敏・慧華金剛上師開示每月至少讀誦地藏菩薩本願經一部，歡迎各位大德於農曆十五或三十日在家讀誦。讀誦本經得二十八種利益，諸如衣食豐足、消災解厄、人見欽敬、有求皆從、先亡離苦、畢竟成佛，詳如囑累人天品所述。 5. 精舍地址：台北市南京東路 5 段 63 號 14 樓，電話 (02) 2764-1117、2753-2621 公車站牌「南京三民路口」。每日開放時間 9:00 - 18:00。 6. 本精舍參加全球「千億佛號大念誦活動」，歡迎家屬及十方大德參加在家念誦。家屬若能為往生 53 天內的親人，持誦「六字大明咒」(om mani beme hom) 回 向，將使其遠離惡業牽纏及中陰恐怖，蒙觀世音菩薩救度，往生善處或極樂世界，平安吉祥，若能圓滿 10 萬遍以上更佳。
中陰共修法會	10 月 17 日	14:30	六	誦阿彌陀經、佛號及六字大明咒、中陰導示、心經、遶塔等，迴向往生者	
紀念智敏上師圓寂十一周年供燈花	10 月 17 日至 10 月 23 日	09:30~16:30	六、五	供燈、供花、遶塔後，請持誦六字大明咒 108 遍	
放生法會	10 月 18 日	9:00	日	欲親往放生現場請請先 電 02-2763-3733 報名	
金山骨灰堂共修	10 月 24 日	01:30:00 PM 出發	六	須備車輛前往，請先報名：02-2753-2621	
祈福、消災法會	10 月 25 日	09:30	日	供燈花、誦「一切如來心祕密全身舍利寶篋印陀羅尼經咒」、遶塔、「菩薩懺罪文」禮拜三十五佛	
中陰共修法會	11 月 1 日	14:30	日	誦阿彌陀經、佛號及六字大明咒、中陰導示、心經、遶塔等，迴向往生者	
佛陀天降日	11 月 3 日	09:30~16:30	二	佛陀上昇忉利天為母說法返回人間之紀念日，供燈、供花、遶塔、誦經……功德增長十億倍。	

法會名稱	國曆	時間	周	內 容	備 註
藥師佛聖誕	11 月 11 日	09:30~16:30	三	供燈、供花、遶塔、誦經，功德倍增。	7. 本精舍開發成功全世界第一台 APP「助念機」，世界各地皆可用智慧型手機至「google play」(Android 系統)或「Apple store」(Apple 系統)搜尋「助念機」，直接下載 App 助念機。 8. 網路助念及誦經室(網址： http://room.e-lotus.org)「聯合助念室」每日 17:00~21:00 網路助念，「寶篋印共修室」每日 6:30、9:30、20:00 同誦寶篋印經、「普賢行願品共修室」每日 7:00 誦普賢行願品，「藥師經共修室」每日 10:30 誦藥師經，「阿彌陀佛經共修室」每日 15:00 誦阿彌陀經，歡迎上網誦經、助念。 9. 本精舍 24 小時免費助念專線：02-2763-3733、0912-473000
中陰共修法會	11 月 21 日	14:30	六	誦阿彌陀經、佛號及六字大明咒、中陰導示、心經、遶塔等，迴向往生者	
祈福、消災法會	11 月 22 日	09:30	日	供燈花、誦「一切如來心祕密全身舍利寶篋印陀羅尼經咒」、「菩薩懺罪文」禮拜三十五佛	
金山骨灰堂共修	11 月 28 日	01:30:00 PM 出發	六	須備車輛前往，請先報名：02-2753-2621	
中陰共修法會	12 月 6 日	14:30	日	誦阿彌陀經、佛號及六字大明咒、中陰導示、心經、遶塔等，迴向往生者	
中陰共修法會	12 月 19 日	14:30	六	誦阿彌陀經、佛號及六字大明咒、中陰導示、心經、遶塔等，迴向往生者	
放生法會	12 月 20 日	9:00	日	欲親往放生現場請請先 電 02-2763-3733 報名	
金山骨灰堂共修	12 月 26 日	01:30:00 PM 出發	六	須備車輛前往，請先報名：02-2753-2621	
阿彌陀佛聖誕—祈福、消災法會	12 月 27 日	09:30	日	供燈花、誦「一切如來心祕密全身舍利寶篋印陀羅尼經咒」、「菩薩懺罪文」禮拜三十五佛	

鹿野苑藝文學會 10 月至 12 月行事曆

星期	時間	課程	講師	備註
一	19:00~21:00	正念瑜伽	張世樺老師	1. 共八堂課 2. 費用 : 2000 元
二	14:00~16:00	水墨畫欣賞	潘信惠老師	1. 共八週 2. 費用 : 1500 元
	19:00~21:00	心燈夜語 ~ 禪式心靈學	洪建銘老師	1. 公益課程 2. 費用 : 免費 3. 每月第 2、4 週
二	19:00~21:00	雜阿含經	釋宗恆法師	1. 公益課程 2. 費用 : 免費 3. 每月第一個週二晚上
三	09:00~12:00	成佛之道	釋宗恆法師	1. 公益課程 2. 費用 : 免費 3. 每月第一個週三早上
三	19:30~21:30	觀音禪修班	葛多杰老師	1. 公益課程 2. 費用 : 200 元 (每堂課)
四	14:30~16:30	佛畫班 (隔週上)	高鳳琴老師	1. 一期三個月 2. 費用 : 1000 元
六	14:00~17:00	佛學講座	果相法師	1. 每個月第一個週六 2. 費用 : 免費

10/25	14:00~17:00	寮國行程說明會 (二)	吳文成老師	1. 費用 : 免費
11/29	13:30~15:30	吳哥窟行程說明會 (二)	吳文成老師	1. 費用 : 免費
11/29	15:30~17:00	寮國分享會	吳文成老師	1. 費用 : 免費
12/20	14:00~17:00	斯里蘭卡行程說明會 (二)	吳文成老師	1. 費用 : 免費

網站 : <http://www.lyu.org.tw/>

粉絲團 : <https://www.facebook.com/lyufans>

報名信箱 : E-mail: lyu25113131@gmail.com

報名電話 : (02)2511-3131 (13:00~21:00)

地址 : 台北市松江路 90 巷 15 號 (捷運松江南京站 2 號出口附近)

妙覺佛教空中大學新生入學報名表

報名日期：中華民國 年 月 日

請備 大頭近照或是生活照，可以給電子檔。	姓(俗)名		出家法名	
	出生日期	年 月 日	出生地點	
	身份證統一編號		國籍籍貫	
	入學日期	年 月 日	性別	☐ 男 ☐ 女 ☐ 單身 ☐ 已婚
	世學學歷		佛學學歷	
學生連絡 資料	通訊地址			
	電子信箱		電話	
	傳真號碼		手機	
出家常住 / 皈依師長	常住寶號		電話	
	師長德號	上 下	手機	
	電子信箱		傳真	
	住址			
七眾戒別	☐ 比丘 ☐ 比丘尼 ☐ 式叉摩那 ☐ 沙彌 ☐ 沙彌尼 ☐ 優婆塞 ☐ 優婆夷 ☐ 五戒 ☐ 菩薩戒			
受戒日期		受戒地點		
備註	「自傳」的內容大約如下：(書寫皆須端正整齊) 1. 學佛因緣及經歷 2. 佛法的體驗 3. 報名動機與目標			

此欄位由校方填寫	
入學學年度：() 年	備 註 欄
學號：	

【報名入學辦法說明】

同學您好，非常歡迎您報名【妙覺佛教空中大學】，共同學習正知正見、完整有系統的佛法課程，在此要麻煩您交給教務處幾樣必備文件：

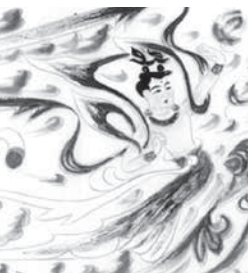
- (一) 新生入學報名表
- (二) 104 學年度上學期選課申請表
- (三) 自傳一份
- (四) 照片圖檔 (生活照或大頭照皆可，製作學生證及入學籍資料用)

以上報名文件可以郵寄至：

32749 桃園市新屋區埔頂里埔頂路 416 號〈妙覺空大教務處 收〉

或全部以電子檔文件 MAIL 至妙覺空大 E-mail 信箱：mjbou@mjbou.com 亦可。

上網下載妙覺佛教空中大學 104 學年度上學期選課申請表 (<http://www.mjbou.com>)



徵信錄

三昧水懺法會 農曆 104 年五月廿六日	
打齋 1000 元	陳聲漢、張定中、陳金財、潘海濤、周秀芬、陳玉美
打齋 500 元	鄭長椿、周台台、賴慧玲、張惠雪、廖文卿
打齋 200 元	陳春、詹麗卿、韓秀珍
500 元	朱建忠
三昧水懺法會 農曆 104 年六月十八日	
午齋 賴慧玲供養	
打齋 1000 元	陳金財、潘海濤
仁王護國法會 農曆 104 年六月一日	
打齋 1000 元	陳聲漢、陳金財
仁王護國法會 農曆 104 年七月一日	
打齋 1000 元	陳聲漢、張定中、陳金財、王姚仁娥
仁王護國法會 農曆 104 年八月一日	
打齋 1000 元	陳聲漢、陳金財、徐萬城
慶生會 農曆 104 年六月十五日	
打齋 1000 元	陳聲漢、徐萬城、王姚仁娥、董小龍
打齋 500 元	何世鈞
打齋 200 元	王友聞
慶生會 農曆 104 年七月十三日	
打齋 1000 元	陳聲漢、洪玉綉、陳蓮華、賴慧玲
打齋 500 元	董嘉黎、何世鈞
打齋 200 元	王建宇、韓勤偉
慶生會 農曆 104 年八月十五日	
打齋 1000 元	陳聲漢、洪玉綉、周秀芬、蔡牧航、（韓國駿、韓勤曜、韓勤雲、周啟媛）（方秀堅、許澄心）
打齋 500 元	陳文正、（陳春、王友直）
觀音大士得道日暖壽 農曆 104 年六月十八日	
打齋 2000 元	鄭長椿
打齋 1000 元	陳聲漢、張定中、陳金財、潘海濤、徐萬城、李紅英、黃金菊、周秀芬
打齋 500 元	陳玉美、賴慧玲

地藏菩薩誕辰法會 農曆 104 年七月卅一日	
壽桃由陳聲漢、方秀堅、梁乃靜、董小龍、賴慧玲、周台台、馮肅蘭、韓秀珍、黃秀鳳、賴淑櫻、李紅英、朱建忠、鄭長椿、潘海濤、周秀芬、柯素惠、徐萬城、陳春、張玉燕等供養	
打齋 1000 元	陳聲漢、張定中、潘海濤、賴淑櫻、（董小龍、董賀閔）、程凱
打齋 500 元	陳玉美
共修法會 國曆 104 年九月十九日	
打齋 1000 元	陳金財
打齋 500 元	賴慧玲
共修法會 國曆 104 年九月廿六日	
打齋 1000 元	陳金財、（陳蓮華、許澄心）
1000 元	杜詹玉娟、斯華明
500 元	王君鐸
6 月份放生款	
4000 元	陳聲漢
7 月份放生款	
4000 元	陳聲漢
1000 元	（張碧華、釋道華）
8 月份放生款	
4000 元	陳聲漢
2000 元	陳金財
1100 元	蕭豐憲闔家
1000 元	程鵬軒、吳秋月、趙俊英、凱因師
500 元	陳慧娟、陳春桃、羅王秋月、賴慧玲、侯炳照闔家、鮑尚瑋闔家、周婷婷
300 元	蘇綱
400 元	葉佳宏闔家
100 元	陳世偉、張蘊玲
50 元	無名氏
國內齋僧（台東）	
5000 元	陳聲漢、陳金財

徵信錄

林口國內齋僧	
20000 元	陳聲漢、麗格休閒飯店有限公司花蓮分公司
5000 元	黃書瑋、陳延華
3000 元	吳秋月
2000 元	陳金財、梁絹絹、周如美、郭宗義、陳登華、洪一郎
1500 元	賴秀英闔家
1000 元	賴淑櫻、程鵬軒、張麗玲、陳俊仲、王月琴、曲効蘭、林也好、江雨恩、洪慈穗（林子麒、林軒秀）、方慶祥、圓覺彌陀村、諾那華藏精舍高雄分舍、李倫慧
500 元	武梅邨、陳玉美、張清子、楊宜純、吳忠霖、蘇素微
中華寶筏	
5000 元	大圓滿吉祥佛學會
3000 元	達瑪師利許旦又
2000 元	徐芹庭
1000 元	陳黎雲、余清洲、陳水英、吳彥隆、張碧蓮、吳秋月、李黃玉美、張美雲、鄭炎煒
500 元	清心佛教居士林、蔡淑雲
捐款	
8000 元	萬本儒 7-8 月
1000 元	吳錫銘
光明燈	
許澄心	
團體會費	
5000 元	永德聖院、緬華南傳佛教會
中元法會 農曆 104 年七月七 - 九日	
打齋 3800 元	黃書瑋
打齋 3000 元	陳聲漢、洪玉綉、許旦又
打齋 1000 元	賴慧玲、王姚仁娥、張麗玲、吳秋月、徐萬城、（董小龍、賀閔）、周秀芬、陳玉美、宋伯瑛、周劉蘭香、曲効蘭、楊宜純、林雪珠、潘海濤、黃金菊、鄭民生
打齋 500 元	陳春、趙廖文卿、張清子、賀蓉
打齋 400 元	韓秀珍
5000 元	陳聲漢
4000 元	張定中、周子堯
3400 元	陳梅麗
3300 元	徐佳士
3000 元	沈國珍、周子堯、周秀芬、
2300 元	江偉

2000 元	賴慧玲、林禮涵、萬本儒、王艾、葉文虎、吳彥隆、樂崇輝、張瑞陽、袁春樂、江玉卿、王雯華、陳俊仲、周台台、鄭自由、王碧君、斯華明、李碧真、陳玉美、曲効蘭、頌伯瑛、任惠明、徐萬城、陳金財、張日勇、林也好、劉敏茹、陳慧娟、洪玉綉、韓妙宜、程秀英、蔡耀菁
1500 元	鄭長椿、林富美、陳心怡、李文雯、鐘禮寧
1000 元	李宗學、王姚仁娥、朱建忠、（樂科平、科忠）、丘新北、韓秀珍、蓋浙生、黃美雲、譚道宏、吳宗霖、蘇武佑、蘇金香、陳姿妙、葉偉黨、陳寶玉、楊廣明、潘海濤、董小龍、戎立民、賀彥彪、陳雪花、陳安雄、林禮涵、戴行立、施之光、王月琴、詹麗卿、陳聲漢事務所、趙廖文卿、黃金菊、周劉蘭香、潘海濤、張清子、連慧娟、錢貴淑、楊許端娥、李文偉、涂俊得、黃金菊、畢誠、王湘君、韓勤偉、吳秋月、趙俊英
500 元	張建雄、武梅邨、何祖鳳、張炳熙、郭真真
400 元	蕭文慈、吳忠霖
300 元	陳玉美、周劉蘭香、彭鳳嬌、黃秀鳳、林群能
200 元	施文高、周森惠
100 元	陳儷文
佛像貼金功德主名單	
20000 元	洪玉綉
15000 元	陳聲漢
14000 元	陳金財闔家
10000 元	張定中、張賴淑櫻、徐萬城、陳俊仲
6180 元	陳子勤
5000 元	吳秋月闔家、利冬貴闔家、（許旦又、陳景涵、鄭志雄、陳紋琪）
3500 元	袁炳亨
3000 元	（賴慧玲、蔡明曉、蔡牧航）、（黃齊堯、黃進興、黃蔡梅）、陳寶玉、趙正芳、
2000 元	李紅英、鄭長椿、韓妙宜闔家
1000 元	王艾、潘海濤、周秀芬、曾德龍、詹麗卿、陳春、洪一郎、張玉燕、程鵬軒、程國強、陳玉美
600 元	任惠明
500 元	陳文正、鄭月玉、梁乃靜闔家、（韓秀珍、徐家瑜）、楊宜純、黃認、張清子
200 元	周森惠、梁王金



中華佛教居士會 2015 年 10~12 月同修日期及課目預定配當表

國 曆		農 曆		星期	同 修 課 目
月	日	月	日		
十月	二	八月	二十	五	慈悲三昧水懺
	十三	九月	初一	二	仁王護國法會
	廿七		十五	二	慶生報恩法會 禮藥師懺
	卅一		十九	六	觀音大士出家紀念日
十一月	九		廿八	一	禮藥師寶懺三永日
	十		廿九	二	
	十一		三十	三	
	十二	十月	初一	四	仁王護國法會
廿六	十五		四	慶生報恩法會 上午普佛 下午禮大悲懺	
十二月	五	十一月	廿四	六	慈悲三昧水懺
	十一		初一	五	仁王護國法會
	十三		初三	日	虔禮梁皇寶懺七永日
	十四		初四	一	
	十五		初五	二	
	十六		初六	三	
	十七		初七	四	
	十八		初八	五	
	十九		初九	六	
	廿五		十五	五	慶生報恩法會 上午普佛 下午誦藥師經
	廿七		十七	日	阿彌陀佛誕辰
	附記		(一) 每星期六唸佛共修，上午九時卅分起香。 (二) 每月舉行放生一次。 (三) 舉辦頭七、七七、百日、周年佛事與拜懺。		