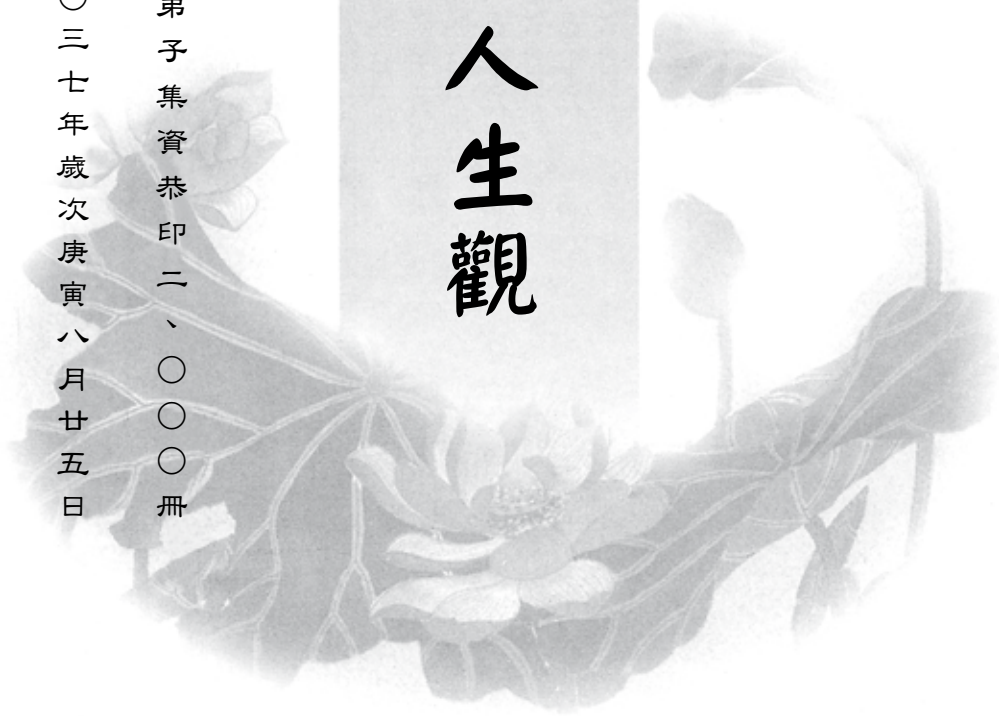


紀念 藥師佛聖誕

佛教的宇宙觀及人生觀

金剛乘弟子集資恭印二、〇〇〇冊

佛曆三〇三十七年歲次庚寅八月廿五日



金剛大阿闍黎吳潤江法獅子宏法事略

黃寬仁撰

金剛大阿闍黎法獅子吳潤江爲廣東開平縣樓崗鄉平崗村人。父國楨公以燭芯爲業，性至孝，究陰陽葬經之學，遇輿師孔吉堂先生，往開平相地，得地於佛子凹，形如猛虎跳欄，乃營葬曾祖錫福公於此。吉堂先生言：後世當有盛德子孫，騰蹕飛越，奔軼絕倫者。後數年，闍黎母張太夫人孕，夢神人云：德本夙植，當生福德智慧之男。丙午年七月初十日蓮花生大師誕辰，闍黎乃降，卿雲鬢鬣，天龍八部，並爲瑞應。翌日有二小兒來，神高形茂，齋經爲壽，旋忽不見。闍黎六歲入學，受業於諸宿儒，遍讀羣經子史，又習佉盧文於聖心書院。畢業後，從商香港，後復回穗，任英文日報翻譯之職。後北上京滬任事，以迄抗戰軍興始回粵，旋徙居澳門。當民國十四五年間，闍黎以身體不調，久藥未治，復遇逆緣，乃皈命醫王。民國二十年秋瀋陽事變，南京佛教居士林衆善信虔請西康諾那呼圖克

圖開息災法會，以遏寇虐，修大白傘蓋佛母法，闍黎於此法會中，受諾那呼圖克圖灌頂，乃修習紅教無上瑜伽，精進不怠。民國二十一年夏，自南京回粵省親，離京時，曾於師佛前發願，以紅教無上瑜伽傳至本土，利樂有情，師佛甚嘉其志。闍黎回穗匝月，未遇有緣人，引以爲憾。去穗之前一日，往西南執行部訪友人高振漢，同至六榕寺蔭園茶話，遇羅嘯璈謝英伯沈文興三居士至，羅與高爲友，羅言得大白傘蓋咒，未諳梵文，高以闍黎曾修習藏密爲介，闍黎爲說從學西康諾那呼圖克圖因緣，羅喜，共議迎請諾師南來宏法，而闍黎之願乃償。闍黎回京後，是歲杪，羅嘯璈居士與上海鄭灼辰鄭又明李佩弦至京，乞闍黎導見諾師皈依灌頂。時都人士對於藏密頗多異議，闍黎輒爲之解除覆障，斷疑生信。未幾戴季陶居正朱培德承事諾佛，而紅教聲華，乃光燦無比。民國廿二年春，闍黎力勸王家齊何叔達等，從學諾那，王爲海南人，何爲蒙古人，一南一北，皆得圓滿菩提。民國廿三年，闍黎隨諾師至廣州宏法，開息災利民法會於多寶路，編印大白傘蓋佛母總持陀羅尼經，啓發學人念觀三昧，奠定廣東藏密基礎。民國廿四年隨諾師

應簡玉階之請，至上海宏法，法事已畢，諾師回京，任國府西康宣慰使，入川還康綏撫。自諾師入川後，上海金剛乘佛子以提挈乏人，衆善信乃恭請闍黎至瑜伽精舍傳法，蒙諾師授記得金剛大阿闍黎位，嗣是在京滬兩地傳法，皈依者實繁有徒。其冬，與中山鄭清葵女士婚。民國廿六年歲末同旅居澳門。民國廿七年，闍黎鑒於抗戰時期，兵燹厲疫饑饉，生靈塗炭，乃發心修阿闍如來超度法二千壇，使鋒鏑衆生，生蓮花內，如是起修，至五百六十壇，而第二次大戰結束。原夫超度功德，戰鬪武者之野心，杜侵略者之狂性，天人感應，理蓋然也。光復後，闍黎常往來於省港澳之間，爲諸佛子傳法灌頂。民國三十七年，應廣州中山大學諸教授之請，在校內南軒爲諸教授演說藏密玄要，開示涅槃正路，其見聞者，無不蒙益。於時闍黎所發心虔修第一期之超度大法一千壇，亦於南軒圓滿，諸教授乃迎請闍黎至留法同學會，聚餐誌喜。闍黎復發願更修超度法二千壇，以此功德，獲致世界三百年和平願望。民國四十二年間，許讓成何佩芬伉儷爲其次子許少榮君消除業障，增益福慧壽命故，延請闍黎之大弟子趙澤生居士爲之修法除障，修法

數壇，許子宿疾果痊，乃發願籌建九龍諾那精舍以報佛恩。復經港澳台各地道侶之助，於是年癸巳十二月初八釋尊成道日開幕。嗣此常恆修持，第二期之超度大法，已在乙未年五月中旬諾師寶誕圓滿，復值闍黎五十壽誕，功德廣布，是闍黎知命之年，悲智雙修，饒益有情，更强其荷負，以報佛恩者也。

民國四十七年春應台灣佛教同人恭請，在台北居留三月，傳授蓮花生大士，如意輪觀音，彌陀十念心要，觀音施食法，及摩利支天等大法，皈依弟子數百人。

第三期千壇超度大法，於民國四十八年歲次己亥四月末旬，在九龍諾那精舍，功德圓滿。

民國四十九年，歲次庚子，再應台灣佛教同仁恭請，先後到台弘法兩次，所傳彌陀十念心要，及直指人心，見性成佛要訣，及一念成佛要門等諸大法，駐錫台北三重鎮，德林寺，凡三月，然後返港。同年歲杪，闍黎應美國三藩市佛道研究會伍佩琳李卓平等，恭請赴美弘法，乘威爾遜總統輪（由民國四十九年歲次庚

子年十一月十三日開行）途經日本神戶停一日，上岸遊覽，第二次開行，在橫濱停一日，到橫濱東京各地遊覽，再行船八天，到檀香山遊覽，由黃培之君陪同拜訪鄧錫榮居士，及到檀香山華僑佛教會參禮諸佛。再行船六天到三藩市，其時，正善佛道研究會伍佩琳，李卓平，嚴貴東，唐梁瑞珍及諸那舊弟子張香譜校長，謝實之，至德總會吳灼德諸位接船，在該處駐錫十月，所傳之法甚多，如蓮花生大士，彌陀，藥師，觀音，度母，摩利支天，施食等，諸大法。在是處修大超度法數十壇。在第一壇已令正善佛道會諸弟子數十人，親睹先靈臨壇，其中有數人可與先靈通話，其靈感令人不可思議之處甚多。民國五十年春，應加拿大雲高華埠，中華總商會主座吳致光恭請，前往專修超度法三晚，駐錫於周栢棠公館，在會歡迎之華僑，不下數千人之衆，由僑領林西屏致歡迎詞，極盡隆重之儀，修法靈感亦多。其中華僑林軒之子林金培在雲埠精神病醫院，患癲狂病多年，經閩黎加持，立刻痊癒，其病爽然若失。在雲埠居留二星期，乘機赴都郎度，曾與該地詹勵吾居士敘會數次。繼乘機赴紐約，在郊外鄭天錫公館駐錫兩星期，由謝瑞賞

居士陪同到各地旅行，參觀帝國大廈等地。在紐約美東佛教總會傳彌陀十念法，皈依者有應金玉堂居士，汪子剛夫婦，俞俊民夫婦，朱智健夫婦等十餘人，在紐約傳法後，逕飛往三藩市，繼應中美文化會余天休博士恭請，對美國人宣講佛法，由余博士翻譯，聽法者，有中美人士百數十人。繼赴加省各地旅行，曾到加省大學及史丹福各大學參觀。由三藩市黃日光居士帶往洛杉磯，駐錫於梅家莊五天，在途中曾到美國報紙大王別墅參觀。該地山勢非常雄偉，萬山環繞，氣象巍峨。在洛杉磯居住期內，與舊弟子黃偉林相敘。又承該地華美文化學院院長黃文山博士恭請，到該院宣講佛法，由黃博士翻譯。聽法者有中美人士數十人，情形非常熱鬧。歸途經史托頓埠，由黃日光陪同到張作霖公館晚膳，然後返回三藩市。計在三藩市先後皈依者，華僑百餘人，美國人士，有陸軍醫院護士兩人，女律師一人，及高登夫人，男性兩人。在洛杉磯皈依者，有荷蘭籍博士一人，瑞士婦人一人，華僑皈依者數人。

民國五十年辛丑六月中旬，由美起程回港。仍乘威爾遜總統輪，送行者，正

善佛道研究會伍佩琳，李卓平，嚴貴東，唐梁瑞珍，及諸那舊弟子張香譜校長，謝實之，至德總會吳灼德諸位，智珠智淵兩弟子及黃日光居士各位送行，至七月初一抵步。回港後，九龍諾那精舍原址，因香港政府劃為徙置區，限日拆遷，迫得向北角名園西街四十九號屋宇，購置二樓全層，暫作香港諾那精舍，繼續隱居修法，以冀十方信施擁護，各界檀越支持，再度擇地重建永久廣大道場，以恢復正法為願。使無上甘露法雨，永遠普及於一切。

計第一期濟生度亡息災法會，在民國廿七年戊寅六月十五啓壇，至民國卅八年己丑春在廣州中山大學結壇圓滿。第二期濟生度亡息災法會，於民國卅八年己丑秋在澳門開壇，至民國四十四年乙未五月望日在九龍諾那精舍圓滿。

第三期濟生度亡息災法會，於民國四十四年乙未七月望日在九龍諾那精舍啓壇，至民國四十八年己亥四月廿二日在九龍諾那精舍圓滿。

第四期濟生度亡息災法會於民國四十八年己亥四月廿五啓壇，至民國五十三年甲辰清明節內在香港諾那精舍結壇。第五期千壇於甲辰孟蘭節啓壇，至民國五

十六年丁未（一九六七年）十一月圓滿結壇。第六期千壇在民國五十七戊申年清明啓壇，將於民國六十年辛亥年內圓滿。

民國五十八年歲次己酉元月十九應香港中文大學新亞書院吳院長俊升，研究所長唐君毅恭請，在該院研究所宣講佛學，題目爲「佛教的宇宙觀及人生觀」，到會者，吳院長俊升，唐所長君毅，文學院長潘重規石禪，高級講師程兆熊，羅時憲，謝幼偉諸先生，暨霍韜晦，麥仲貴，曹仕邦，許兆理各位同學多人。演講時間歷兩小時之久，關於各教授提出佛教各種研究問題，均一一圓滿答覆。尤其是羅時憲先生提出密宗雙身法之問題，請法師解釋。關於雙身法，佛教密宗本無此法，佛法只有一種，實無兩種，只有直指人心，見性成佛而已。其餘之法，因衆生機緣，隨緣立法，使其返妄歸真而已！查雙身法，爲對治婆羅門教而設，因印度爲熱帶地域，人民發育甚早性慾極強，古時婆羅門教，多設廟妓，以供教士慾樂，久之想入非非，設立雙身法，密宗法師，對該教多年習慣，一時不能徹底芟除，令其放下色慾，卽以不斷不取之意，本維摩詰居士，不斷淫怒癡，亦不與俱

之旨，以慾止慾，轉慾成智，度登彼岸，又此雙身法，與漢人風馬牛不相及。細觀康藏諸活佛喇嘛，及漢人學密宗者，多不了解此意，錯誤修習而至墮落金剛地獄，可不慎哉！

闍黎傳承蓮花生大師諾那呼圖克圖之大圓滿勝慧心要，而克證佛果。諾那上師，師事西康紅教大德貝雅達賴尊者，尊者爲達摩祖師承願再來，住世一百卅餘歲，卽身成就，所傳者爲心印要門及大圓勝慧，一超直入心要，與達摩祖師所傳直指人心，見性成佛，無二無別。

今闍黎係貝雅達賴祖師之第三代祖，其傳法與人也，離諸戲論而現起大用，三十餘年，度無量數衆。

諾那上師，於紅教爲十七代祖，而闍黎則爲十八代祖，其代德宣化周流，拔苦與樂者也。

寬仁本稱讚如來諸功德海之義，謹序

闍黎宏法事略，而表歡躍云。

佛教的宇宙觀及人生觀

西康諾那呼圖克圖法嗣蓮花金剛藏班智達吳潤江上師講述

弟子談天演恭錄

民國五十八年歲次己酉元月十九日應香港中文大學新亞書院吳院長俊升，研究所長唐君毅恭請，在該院研究所宣講佛學，題目爲「佛教的宇宙觀及人生觀」，到會者吳院長俊升，唐所長君毅，文學院長潘重規石禪，高級講師程兆熊，羅時憲，謝幼偉諸先生，暨曹仕邦，霍韜晦，許兆理，麥仲貴各位同學多人，演講時間歷兩小時之久。其大意如下：

吳院長，唐所長，各位教授，各位同學，今日荷蒙各位恭請，討論佛法，感覺非常榮幸。

吾人爲什麼要學佛呢？爲因世間有生老病死及六道輪迴。欲免此苦，只有學佛一途門徑，學佛是了悟自性，由修心而至見性成佛，謂之學佛，佛學爲世間最高深之學問，將世間宇宙之事物理，聖凡幽顯，洞徹無遺，宇宙以外之境界事物理，亦包涵無餘，豎窮三際，橫遍十方，無盡事理，謂之窮研法界，佛經云：

『天上天下無如佛，十方世界亦無比，世間一切所有見，一切無有如佛者。』佛學包括世間一切學問，無盡無窮，凡人對於佛學有所知見，決不放棄學佛。

世界者，無量時間與無量空間聯貫而成之幻體也。亦謂之世間，世界現象繁複極矣，科學者局部研究之，哲學者大體觀察之，所得者，不過枝枝節節之幻景因果律而已，於世界真相，未有能明之者也；有之厥爲佛法。夫世界真理，俯拾即是，本無待向外馳求，世人殫竭心力而不能得者，爲不知其要所在也。佛法者，獨得其要焉；利根一超直入，當下了了；其次學而知之；又次困而知之，其能有成一也，然而其要安在？曰在明吾心。

心有真有妄，一而二，二而一，凡衆之心，奔逸放弛，念念流變，曾無一息

之停，此妄心也，奔逸知所止，放弛知所攝，寂寂然歸於光明普照之妙，此真心也。握要言之，妄心所以爲妄，在以能覺之心，對待所覺之境，心境角立，能所溝分，始焉以妄心開妄境，繼焉以妄境熏妄心，輒納陳迹爲種子，一遇機緣適合，又復開爲對境，相開相納，流變靡已，從起滅無定言，謂之生滅心，從納種開境言，謂之藏識，真心寂照一如，故又曰眞如，語其究竟，舉心卽錯，動念卽乖，實無一字可說，若強說之，則「卽心卽境，能所雙忘」八字，其庶幾乎，然不可隨文字轉也，蓋作能所雙忘之念，此念分明是所，而作念之心，分明是能，並此能所而求盡之，是亦能所也，輾轉求盡，根蒂仍存，必實地行持，得諸離言絕思以外，庶可稍分相應耳；當其相應也，大而山河震撼，小而蚊蚋嗷嘈，顯而萬象森羅，隱而一念忽動，無不消歸自性，世界現象，遂與吾心交相融化，無迹可尋，其中寂靜光明，靡可言喻，一不相應，則妄心妄境，相與判然，世界輒復脫露而出，是知世界或融或露；完全操自我心，一言蔽之曰，「世界者，我心之所表現耳。」

雖然，猶有說焉，凡具妄心者，皆謂之衆生，亦謂之有情，衆生多至無量無邊，我祇其中之一，我心能現我世界，一切衆生，亦莫不各現其世界，我所現者，應如我之幻夢，他衆生不能相知，他衆生所現者，亦應各如一己之幻夢，非我所能知，而事實上彼此身形乃能互見，且復有山河草木等無情器界爲衆所共覺，抑又何也？曰此同分妄見使然也。夫有一牆於此，能得我身，亦能碍他人之身，爲各起妄見，適相契耳，非實有牆之存在；如以牆爲實有，彼趙襄子安得見石壁之人出入自如耶？（出列子）一牆如是，一切器界，可以類推，質言之，同一世界之衆生，環界能相符合，必大衆妄見從同之分量，不能逾最低之限度，使逾限度，卽不能入此世界，而附於所能合格之他世界矣。西洋學者，不審世界之虛妄，紛取一切同分妄見爲研究之對象，所得因果定律，雖資歸納演繹而來，不知所資，亦依同分妄見而建立，故無論如何觀察經驗，終屬幻影上一種比例法，或曰，旣屬幻影，何以能施諸實用，曰實用二字，何嘗能逾「同分妄見」一步，卽此一問，亦妄見也，打破此關，方足與知世界之真相。

三界篇

吾人所居世界，號曰娑婆，娑婆者，忍受煩惱之義，所以蒙此名爲大眾同分妄見，恒爲煩惱纏縛故，就纏縛之現象言之，凡分三界，一欲界，二色界，三無色界；欲界衆生，身形心識情欲，三事具足，色界能脫情欲，無色界則並身形亦無，惟餘心識而已。

欲界具含六道，曰天、曰人、曰阿修羅，曰鬼、曰畜生、曰地獄，前三名三善途，後三名三惡途，六道所由成，各緣藏識所伏種子之成熟，種子之良者，善途中現，種子劣者，惡途中現，種子或良或劣，視夙昔造業善惡爲之因，善惡業細目繁多，括其要，則各具十種，殺生、偷盜、邪淫，此惡業之形諸身者也，妄言，綺語，惡口，兩舌，此惡業之宣諸口者也，貪欲、瞋恚、愚癡，此惡業之動諸意者也，戒此十惡，則爲十善業。

欲界所依之地，準內典所載，以須彌山居海中，出入水面各八萬四千由旬，（每由旬約四十里）其外分布七香水海，七金山，再外有鹹海，有鐵圍山，鹹海

之中，東南西北各現一大洲，大洲邊附以二小洲，日月繞須彌山而行，東洲名弗婆提，南洲名閻浮提，西洲名瞿耶尼，北洲名鬱單越，此皆人道所居，今人所謂地球，即閻浮提也，近世學說以地球繞日，月繞地球，乃由揣度而成，並無天眼爲之實證，他日思維轉變，今說又將搖動，學者洞明佛理之後，自覺太陽系進化談，及天文家種種假定，皆戲論也。

須彌山之四週，第一重外圍，有七重香水海，第一顆水星，其轉動率繞香水海一週，供給天人來往遊玩，等如遊艇，爲天人之交通工具，七重香水海之外七重金山，有一金星繞七重金山，金星亦屬遊艇之類，即供天人遊金山之用，此二星爲善星，有益於南瞻部洲，如昇平之世，則金星當值，而天下太平，金山之外大鹹海，最接近大海者，爲四大部洲，外有火星圍繞四洲而行，月輪旋轉則是繞四洲之內圍，火星爲凶星，對南瞻部洲不利，另有二星爲火星之眷屬，曰羅喉，曰計都，此二星當值，則天下大亂，治世爲金星當值，亂世爲羅計二星當值，在火星之外爲木星，亦是繞須彌山一匝，木星爲凶星，所以名爲太歲，木星之外爲

土星，亦是凶星，再繞須彌山之更外，有天王星，此星比較不甚凶惡，亦屬武裝，等如巡邏艇，天王星之外有海王星，此星繞大海之邊皮，大海之外圍爲鐵圍山，鐵圍山則繞四大部洲，冥王星繞鐵圍山之內圍，爲八大星之軌道。

人之所以爲人，爲夙修十善得其中者之果報，而其間又有差等。東西南三洲苦樂狀態，大致不甚懸隔，北洲則以善因較勝，故所享亦較愉快，衣食器具，皆由植物直接供給，不假工作，地產釜鍑，中置焰火珠，珠自發熱，飯熟乃已。男女相悅，則會於林中，如無血統關係，樹爲之合，若帷帳然；否則不合，男女自散，不敢強所欲也；顧此等歡會，終身不逾五次，非縱欲無度者可比。女子懷妊，七八日即產，置諸道周，喜之者撫而餵之，七日即長大成人，男入男羣，女入女羣，無所謂家族也，姿容咸如吾輩之二十許年紀，享壽千歲乃逝，無中途夭折者。溺便於地，地爲之裂以納污，納已即合，地柔軟如棉，足按之，恒凹四寸，拔足則舒如初，華美之樹，葉葉相次，風雨不漏，爲天然廬宇，男女日事遊觀蕩舟，脫衣浴於池，浴畢，隨手取衣飾於岸，不必原物，其人民不私己有，有如是者。

，（此舉大略，欲知其詳，可參閱長阿含經）吾輩南洲，人力少一分，資生之具即減一分，今世電爐電燈等物，疑若較爲省事，不知乃他種人力之變相，非焰火珠可比。人民爲維持生活計，不得不私所蓄，既有私蓄，斯有爭奪，此亂之所由來也；政治社會諸問題，任如研究，終無絕對實效可期；蓋利之所在，弊即寓焉，福之所起，禍即伏焉；欲與北洲並美，無此事也，然因苦心志勞筋骨，行拂所爲，正所以促成上探大道之念，則遠非北洲所能望焉。

夙修十善，得上者業種成熟，即生天道，天之所以勝於人，約有三事，一爲化生，化生者，機緣一至，即託境現身，無處母胎之苦也，二爲身勝，人中之痰涕、精涎、便溺、垢膩等一切不淨物，諸天皆無之，而天女姿色，美好特甚，任吾人傾城傾國之容，傳以香花香水之飾，自天視之，惟覺劣陋臭穢，不堪親近，三爲衣食，思之自至，宮室受用現成，視北洲取資於植物猶嫌不便，勿論南洲須待胼手胝足也，天之層次有六，以屬欲界，常稱六欲天，初曰四王天，居須彌山腰，二曰忉利天，居須彌山頂，此二天屬地居，三曰夜摩天，四曰兜率天，五

曰化樂天，六曰他化自在天，此四天屬空居，六天樂境，逐層遞勝，四王者，因須彌爲四寶合成，東黃金，南琉璃，西白銀，北水晶，四面各以一王領之，故名。忉利，義爲三十三，以其天有君主一，臣佐三十二，合組地居天政府也，凡依地而居之衆生，皆歸此政府統攝，主名帝釋，古德考定，謂卽道家之玉帝，儒家之上帝，道家修煉成仙，勢須上參帝釋，故知尊之，三代以前，人民業障較薄，於帝釋彰善癉惡之舉，每能有所感覺，故詩累舉上帝以爲頌；後人業障較深，對於帝釋，冥然罔覺，讀儒書者不知錮蔽，往往自負高明，以爲上帝二字，係屬虛擬，遂與耶教所用名詞，同一無味矣。空居四天，較爲尊貴，不與人間相接，故吾人尤難與知；此四天所以能空居，爲兼修未到定之力，定者，結跏趺坐，排除妄想，俾心安定。（欲知其詳，可取台宗止觀研究之）或本梵音略名曰禪，或合稱禪定，未到者，以未能捨離情欲，非根本之禪也，夜摩義爲善時，以生此者時時唱快樂故，兜率，義爲知足，以生此者於諸欲能知足故，化樂者，於境變化自娛，（如欲乘象馬，則化象馬騎之以爲樂）他化自在者，假他所作樂境，以成己

樂也；若夫情欲之娛，則形式逐層遞簡而愈樂，地居二天，有交媾之形，無洩精之穢，夜摩則惟抱持，兜率不過執手，化樂共笑，他化相視，（此本俱舍頌及立世論，若起世經則微異）此等欲事，祇爲縱樂而然，與胎育無關係，以諸天化生，不由母胎故，惟縱樂不已，藏識所伏種子，適爲下墜惡途之因，斯可懼耳，及命將終，則有五種大衰相現，一爲衣染塵埃，二爲華鬘萎悴，三爲兩腋汗出，四爲臭氣入身，五爲不樂本座，是誠六天之通病也。

阿修羅，具含無天，不端正，無酒等義，以其乏天之德，而男子貌奇醜，又少和氣，不能成釀也。所居在須彌山巖窟中，或散在海濱，或潛在海底，夙修十善，而瞋慢疑三習特盛者生之，其生也，多忿怒，好鬥諍，所享之樂，宮室華美，衣食亦出自自然，然判在入道之下者，爲日中不免自然之苦，避之不得，如享盛饌，末箸入口，化爲淤泥，是其例也。（其他種類住處，及諸典實，楞嚴，正法念，增一阿含經，均有詳載，未及具引。）至吾人所能發現之處，於瞻波國有修羅宮，唐使王玄策曾三度過其地，（出西國志）而玄奘法師之遊西域，又別有所

得。

閻浮提二萬由旬下，有地獄道，其中衆生身形，雖與人同，而處境則惟苦無樂，獄之重者爲八大獄，一等活獄，生其中者，鐵爪長利，懷瞋互攫，又以刀劍遞相斫刺鬻割，或身碎肉墜，想以爲死，冷風來吹，則若復活，二黑繩獄，恒爲熱鐵繩所迫，皮肉骨髓皆焦，其中兼受斬鋸之苦，三衆合獄，中有大石山兩兩相對，衆生入其間，山自然合。堆壓其身，骨肉糜碎，四嗥叫獄，鑊湯熬煎，苦極而叫，五大叫獄，乃煮煎尤慘者，六炎熱獄，受燒炙之刑，七極熱獄，乃燒炙之甚者，八阿鼻獄，義爲無間，此爲八大獄之最下層，衆生墜此，受苦無間，乃世間最淒慘處也。大獄之旁，各有十六小獄，未及細舉，此外尚有輕獄，散佈鐵圍山間，及東西南三洲山林江海等處，此道衆生所以飽嘗苦況，原因對十惡業曾作重大過犯。（或獨犯一業，或兼犯多業），業種爲反動力所迫，遂演成種種苦惱之形，輕獄重獄，閻王隸役，皆自業之所感召，業力不消，實無擺脫之法。（其中詳細關係，見楞嚴起世等經）後世自號開明之士，有以地獄乃做世之權詞，此

坐學驗兩淺之過耳，晉中散大夫趙泰於太始五年暴死，因心煖體柔，留屍十日，乃復甦時，此十日，受職案行地獄，種種苦況，目不忍睹，祖父母及二弟與焉，甦時詳記以示人，且稔知奉佛法，足以轉業（出冥祥記），此地獄之最詳晰者，世有走無常，於地獄形相，亦有所親見，故能言之如繪。明永樂宣德間，有酆都令尤和者，素關地獄之說，卒以走無常勾攝其弟付獄事，確鑿鑿鑿，無致疑餘地，遂大爲貼服，且刻石於酆都觀紀其實，以示前此坐井觀之失（出語怪），後之硬主無地獄者，又將爲尤和之所憐愍矣。

鬼道住處，有正有邊，正住，在閻浮提下五百由旬，邊住，散居諸處，凡曾犯十惡，其業尙輕者生之，身形亦如人，中分有威德，無威德，二種，有威德者，得住地居天，及四洲海濱山谷之間，皆有宮室之御，享用過人，世俗崇奉之神，卽此類鬼也，無威德者雜處東西南三洲人道之間，或依糞穢，或附草木，或憑塚墓，或隱屏廁，並無舍宇棲止。業較微者，尙能一飽，業較重者，饑火長焚，去人遠矣，其與人同居，不相交涉，爲成身之物質，兩不相同也，禪定功深，或

特具鬼眼，庶睹其憧憧來往焉，疑者曰，無威德鬼，列入惡途宜矣，有威德鬼樂擬於天，人且奉之，何惡之云？曰：彼所以樂，由昔日佈施種子隨機成熟耳，雖號爲神，而晝伏夜遊，虛怯多畏，依然鬼道本色也。我國鬼神之談，散見經史子集者，何可勝道，而通幽扶鸞諸術，又往往有奇驗，近日西人於鬼之事實，漸有所徵，鬼神問題，亦認爲有研究價值，（且有影鬼相之事）昔人無鬼論，誠無立足餘地矣。

畜生廣義，凡吾人所能知之動物，除人類外，上至巨獸，下至微蟲，皆爲所攝，非僅局於家所豢養，其身形特稱旁出，異於五道，此爲夙昔對於十惡，作普通過犯之業報也。顧吾人所能知，祇在閻浮提與人同居之一部，其實畜類住處，諸道咸有，獄道之畜，如蛇、如鴟、如黑駱狗、如百足蟲，自無足以迄多足之毒類，皆生其中，鬼道則益以狐狸象馬之屬，混居人道者，東西南三洲現象略同，北洲則惟有鴻雁象馬，不惡之畜，無足多足之屬概不與焉，六欲中天，空居四天，祇有二足之畜，如妙色鳥之類，雖有象馬娛樂，乃是幻化所成，非若地居天實

有其物，以供乘御也，畜類之大者，以難陀，跋難陀，二龍變現之身爲最巨，身繞須彌山七匝，頭枕山頂，尾猶在海，其長大爲何如也。金翅鳥首尾相距八千由旬，摩竭大魚身長可達七百由旬，此二畜雖較二龍遠不能及，然既非吾人居地所能容，亦非吾人肉眼所能見，莊子逍遙遊所謂鯢，所謂鵬，殆有窺見於此，姑以鯢鵬名之乎，畜類之小者，杯水微蟲，其數無限，今人假助顯微鏡，侈談微生物，不知較天眼所得，實尠乎其少也，吾人既局於肉眼，不能博觀世界生物，其略足資助者，不外地質家之發見遺骨，藉知古代形式變異之物耳，然所以變異，由於今昔造業不同，故表現於外之幻象未能一致，而業因之遞變，前後相承，不能忽甲忽乙，因之幻象亦漸次微變，若循一種軌跡焉，進化學者乃視爲莫大秘奧，強作生物演進之證據，夫吾人所能考察之地層，充其量能有幾何年，以此等年較世界無量時間，以所居地較世界無量空間，皆所謂無窮小數中之無窮小數，於此微乎其微，末乎其末，時空中所得之幻影，欲以斷定世界無量時空之一切現象變態，何其妄也，今夫平圓，孰不知其爲循環之圈乎，而於其中取無窮小弧，則弧

線與切線，若合爲一，因其合一之故，從而下斷語曰，弧者直線也，累弧成圓，則圓者亦一直線也，是人之妄，不問可知，然知是人之妄易，而知進化論之妄難，則習焉而不知察之過也。

色界衆生，大別爲四天，曰初禪，曰二禪，曰三禪，曰四禪，此爲超未到定而入根本四禪所得果報也，所以亦稱天道，以不離十大善因，故四種禪，由淺漸深，初禪能離諸欲，未脫覺觀，（麤思爲覺，細思爲觀。）二禪能離覺觀而耽喜樂，三禪能捨喜相，猶住樂法，四禪始能捨樂，護念清淨。

初禪內分梵衆，梵輔，大梵，三天，中無男女之分，猶有語言號令，三天之別，初爲民，次爲臣，又次爲王，二禪內分少光，無量光，光音，三天，此三天以光勝，初尙少，次乃無量，又次則以光當語，故曰光音，三禪內分少淨，無量淨，遍淨，三天，此三天以淨勝，逐層遞進，觀名可知，四禪內分九天，曰無雲，曰福生，曰廣果，此三天爲凡夫境，無雲者，以三禪天，下至夜摩天，雖各空居，必依雲而住，此天以上，始能離雲也，福生者，修勝福力，乃能生此天也，

廣果者，凡夫所得之果，此爲最勝也，三天之外，有無想，無煩雜，無熱惱，善相見，善現相，究竟無極，六天，無想爲外道所居，後五名淨居天，爲阿那含所居，外道者，所習之道，與佛法不合者也，所謂無想，乃心想暫不行，非有得於無性也，阿那含，爲聲聞第三果，無煩雜，無熱惱，其義可知，善相見者，定障漸微，見極明徹也，善現相者，形色轉勝，善態變現也，究竟無極，亦稱色究竟，謂形色之勝，在娑婆世界，至此而極也。

二禪以上，無言語號令，故統馭之權，止於大梵王，梵王統攝初禪及欲界，成一小世界，以己先小世界衆生而生，後小世界衆生而滅，遂褒美稱大，以世界爲己創造，此等思想，以充愚迷宗教家之主宰，堪當其選，然彼教中人，不知有此等事相也。積小世界一千，冠以二禪天，謂之小千世界，積小千世界一千，冠以三禪天，謂之中千世界，積中千世界一千，冠以四禪天，謂之大千世界，以數計之，大千世界，實含小世界十萬萬，以由千三次相乘，故又特稱三千大千世界。無色界衆生，爲惡色界之拘於形相，而進修四空定所得之報果也，此界雖捨去

身形，仍是天道，四空者，一空處，二識處，三無所有處，四非想非非想處，欲生空處天，須求色法之滅除，色法者，凡具有變壞質礙之性咸屬之，如形色，聲音，堅熱，等等皆是也。入此定時，一心緣空，及心與空相應，則色相泯滅，無礙自在，而生空處天，以空處爲可厭，則修識處定，一心緣識及至相應，則心識獨顯，而生識處天，以識處爲可厭，則繫心無所有，定力既成，諸法若泯，而生無所有處天，識處屬有想，無所有處屬非想，以兩者皆當厭離，則修非非想處定，及泯然寂滅，清淨無爲，乃生非非想處天。

三界衆生，每受生一次，謂之一期無常，無常者，本無今有，暫有還無也，其所以暫有，爲業種之成熟，其所以還無，爲業果之謝落，顧衆生藏識中之業種，無有限量，挨次成熟，以致輾轉受生，曾無已時，而無量業種中善惡種子，無所不具，故輾轉受生，實非一道長流，今日爲人，明日可生天，今日爲帝釋，明日或作驢豕，其有累世皆生一道者，則挨次成熟之業果相類也，而相類之業因，一遇其緣不繼之後，卽受生他道矣，故自無始以來，任何衆生，於六道中，一切

繁華，萬般苦惱，當無不滋味備嘗也。一期無常之壽量，修短不齊，欲界最長者，爲一中劫，如難陀等龍及阿鼻獄衆生，皆其例也，劫者，不能以通常年月紀數之長期間也，世界經過成住壞空四劫，名曰大劫，衆生公構小世界之共業，混沌未顯時稱爲空劫，由醞釀而漸次成就，稱爲成劫，小世界既成，衆生紛擾其中，稱爲住劫，共業宣洩若盡，不能維持小世界形式，致感毀壞，稱爲壞劫，成住壞空次第循環，而各稱中劫，吾人在南洲之壽量，依時而異，最小額爲十歲，最大額爲八萬四千歲，（古史稱三皇氏數萬歲，非無稽之談）由最小漸增至最大，名增劫，由最大漸減至最小，名減劫，（吾人現值減劫，壽額未及百歲，此後人壽更促）增減二劫相和謂之小劫，住劫，凡含二十小劫也，四王天壽五百歲，而一日當人間五十年，忉利天壽千歲，一日當人間百年，推之他化天壽一萬六千歲，一日當人間千六百年，色界諸天，梵衆壽二十小劫，逐層加增，至色究竟天，壽一萬六千大劫，無色界四天，壽量二萬大劫至八萬大劫，但上列各壽量，雖爲定額，然皆不免中天，非若北洲之唯一不二。

小世界將毀壞時，衆生共業漸變，皆修無覺無觀，漸次上升二禪天，所遺無情器界，無所繫屬，（雖有重獄衆生，亦移附他方。）不能不現毀壞之形，在衆生同分妄見，通常感爲火災，繼續七大劫皆然，至第八大劫，則感水災，此時二禪天亦壞，衆生共業轉變，同生三禪天，如是七火一水，推至五十六大劫，軌則不失，五十七至六十三大劫，仍感火災，至六十四大劫，則感風災，此時三禪天亦壞，衆生共業轉變，同生四禪天，此三大災，每經六十四大劫一循環，乃本諸衆業之錯綜變現也，四禪天不遭毀壞，以衆生業力遞相維繫故，（無色界天既無形迹，無所謂毀壞）每經一大災，世界既由衆業重新演成，其成立次第，具詳長阿含經，文繁不引。

右舉三界事相，悉本諸內典，在修得天眼者，在在可以驗諸空間，在洞明本心者，一一可以消歸自性，學者若例以科學測度之詞，失之遠矣。

上述宇宙大概，再言佛教之人生觀，人生之意義如何？人生之態度如何？人生之歸宿又如何？此爲有志青年所應深思而猛省也，此而不明，則其忘身殉物殉

情，捨本就末，以身口意，造種種業，其甚者，暴戾爲惡，無所忌憚，此皆無正確之人生觀念，有以致之也。

人生在世，猶如蝶夢花開，大限到來，恰似風霜曉露，而百歲光陰，宛如南柯一夢，經云：『一切衆生，從無始來，皆因不知，常住真心，淨性明體，用諸妄想，此想不真，故有輪迴。』世人以榮華富貴爲樂，以貧窮下賤爲苦，一切樂事，本吾心所具足，心先明者，欲現何境，無不成立，諸天享用，不假他力人工，卽此妙理流行之一端也，心有障礙，則所欲之境，未能應念而現，以有所牽掣故，世人享用之仰給地方，與乎假助人工，皆自心排除障礙之重重暈影耳，富者牽掣力尙弱，故覺易於溫飽焉。貧者終日胼手胝足，而不免於饑寒，則排除障礙之力，不勝其牽掣也，所以結此障礙者何，因惡業種子，伏留藏識不去也，惡種一去，苦境自亡，樂事可得而現矣。

世人每以貧窮夭病爲苦，不惜千方百計，欲求改換環境，雖講求經濟，研究衛生，不過避苦求樂之助，非是富饒壽康之根本，欲求富饒，必先芟除貧窮之惡

種，貧窮之惡種在貪利，欲求壽康，必先芟除夭病之惡種，夭病之惡種在殺生。嗟乎衆生，皆本具如來之智慧，祇因昏迷倒惑，莫能自悟，逐幻現之根塵，積有漏之業障，於空華幻影之聲色貨利，起愛憎執著之心，既起貪瞋痴之心，便作殺盜淫之業，自茲久經長劫，互相報復，從苦入苦，無所底止，縱或戒善禪定自修，得生人天善道，而惑業未斷，福盡猶復墮落，輪迴通道，了無已時，生則不知自身從何而來，死則不知自身歸於何趣。故於是處，將臨命終時所感境界略說，希望大眾，知所警惕，凡人臨命終時，地水火風四大分離，地大分離之時，體重如山，變爲全身硬化抽搐，水大分離，通身發汗，火大分離，則面發紅熱，風大分離，則斷氣命終矣。

斯時死者必見六種境之一，一，覺自己中陰身旋轉數次，來生復生人道，二，覺中陰身上升者，爲天道，三，中陰身上升而有鬥爭雜念爲修羅境界，覺中陰身打跟斗向下者入地獄，覺中陰身喉小腹大者爲饑鬼境界，覺中陰身有兩翅下飛者爲畜生境界，此境界爲死者命終時自知，倘遇有善知識爲其助念，任念一佛或

一菩薩名號將可化惡劣環境爲善境，甚致將亡者超昇往生極樂。

若欲免六道輪迴之苦，唯有學佛修行，對於佛教人生觀之正確觀念，更非澈底明瞭不可，一，衝破名利色慾三關——名利色乃人生一切煩惱生起之塵境，此種幻妄塵境，如不破，將是行者修道之唯一障礙，故發心行者，應時時以智慧眼，常以四空觀，反觀觀照自性，觀照五蘊皆空，所謂「觀色是空」「觀受是苦」「觀身不淨」「觀法無我」以及生老病死等八苦，當知色心二法是「苦，空，無常，無我」，就應該發菩提心，衝破人生所難放下與不易通過之「名利色」三大關頭。二，祛除生死病三根「貪瞋痴」——諸法緣生緣滅，聚合離散，空無自性，縱能隨緣現相，無非虛妄，如金剛經云：「凡所有相，皆是虛妄，若見諸相非相，則見如來。」又云：「無我相，人相，衆生相，壽者相。」既了解一切法，乃空無自性，情世間與器世間之一切，無非空花水月，有何可執？既無可取，自不應起幻想貪着，無貪則無瞋，貪瞋既無，則癡暗可破，無明既除，則生死毒根自斷。三，儲積福慧二資糧——行者發菩提心，爲度一切衆生而成佛，或爲成佛

而後度一切衆生，應勤修六度萬行，儲積福慧二資糧，乃能如願成就。四，精進修持，行者志切「上求下化」在修行過程中，應本「難忍能忍，難行能行」之大無畏精神，任何困難與逆境，絕不變節，任何魔難，絕不退轉，直趨無上菩提大道，勇猛精進。

今天與會大眾，皆與佛多生有緣，方得逢此殊勝法會。既得與此法會，即是佛子，我今爲說六道痛苦之真相，與皈依發心之意義，以及持戒起修證果成佛之利益，各位諸君，佛法難聞，正法更難聞，務望息除妄念，恭心靜聽，則離苦得樂，圓證菩提，就在斯須。

六道輪迴之真相，我今略爲舉示六道之苦相。何謂六道？就是地獄，餓鬼，畜生，修羅，人，天，前三是三惡道，均受苦無窮，難得出頭，修羅，人，天是三善道，雖較三惡道爲優，然而報盡或做惡業，仍要墮到三惡道去受苦！

地獄一道，苦中爲最，說不能盡，大概可分寒熱二種之苦，寒熱之獄，各共有八，受那極寒極熱之苦，寒如冰凍，熱如火燒，其苦真難言喻，落了地獄，萬

劫難得出頭，人世間百年。地獄才過一秒，世間負重之獸，莫過於象，象之中，以六牙象之力爲最大，今以六隻六牙象所負之芝蔴，其粒數當不可計量，在地獄中受苦經過六十年數芝蔴一粒，要六隻六牙象所負之芝蔴粒數盡，此時地獄才得出頭，所以一落地獄，長此永無出期，世人快一時之意，造淫業，或見利忘義，做盜業，或起瞋恨心，做殺業，種下地獄之因，不自覺悟，真堪憐憫，此等地獄爲凡夫肉眼所不能見，故人多不信，常任意作惡，又人間亦有地獄，廁中蛻螂，朝生暮死，時刻翻逐，在尿屎之中，非常苦痛，若遇人便尿時，即感受劇烈痛苦，此亦是地獄，凡人作惡事，而喜私自覆藏者，不肯發露懺悔，死後墮入幽暗地獄，此外如刀山劍樹，剖腹剝骨，剛風臭氣，裂體悶心，種種苦相，若說其詳，真是窮劫難盡。

其次比地獄減一等苦者，便是餓鬼，餓鬼之形狀，腹大如山，喉細如針，食量與食道相差如是之甚，所以終年受飢餓之苦，餓鬼偶爾吃下食品等，到了腹中，便化爲火，身便焚死，死後以孽報未滿，仍轉生爲餓鬼受苦，餓鬼之年壽極長

，若照此間時日計算，他的壽命，約在十幾萬年以上，落餓鬼道的原因，是由於慳貪，無奈世人對於錢財，祇知慳貪，不知施捨，死後落餓鬼道受苦，真可憐憫。

比餓鬼減一等苦者，便是畜生，我們所見的羽毛鱗介，那四類畜生，在畜生看起來，好像是天堂，並不算十分的苦，那苦的畜類，生在大海之底，有無數的畜類，聚在一處，擠擁不堪無從得食，強吞弱，衆食少，互相噉殺，一日而盡，等到既已噉殺淨盡，忽有一種業力的聲響發現，其所死的畜類，仍復轉生重行受苦，輾轉生死，受苦無有窮期。

以上所說三惡道之苦，可謂苦極，其所以落此三惡道之原因，無非從做十惡而來，十惡便是意三：「貪瞋癡。」口四：「妄言，綺語，兩舌，惡口。」身三：「殺盜淫。」共爲十種，凡人念及三惡道之苦便不宜做此十種惡業。

講到三善道，雖是受樂，但不修佛法以求出離輪迴，等到一朝報盡，隨所做惡業，便又墮入惡道，三善道中，享受最快樂者，要算天道，凡往生天道者，都

從修善而來，不過修善有帶着好名心者，有不帶着好名心者，其修善而帶着好名心者，死後所生之天爲自在天，生在此天上，頗快樂自在，如世間外道所修之天國，便是此天，此天因沒有見佛聞法的因緣，不易回頭，求趣解脫，故具正知正見者，誓不願生此天，至修善而不存好名心者，死後得生在其餘各天，均見佛聞法，超脫輪迴，不過天道雖得見佛聞法，遠不如人道之勝，因修成佛道，必在人世也，所以人道修佛，實優於天道，次於天道者，爲阿修羅道，此道亦從修善而來，不過其心多瞋，好勝喜鬥，因此殺心極重，雖生善道，其墮落惡道亦甚速，天與阿修羅二道，他享受雖比人間快樂，其墮落亦較人間爲速，亦就因他享受太過之原故，有報盡卽直墮三惡道者，至於人道，既有見佛聞法之因緣，且福報大者，並得暇滿人身，能如說修行，可以卽身成佛。然此乃言得人身之爲貴，非謂人道無苦，而可不求出離，要知人道中有八難三災，種種苦惱，生老病死，無人能免，故雖得人身，亦應急求解脫，又以其能聞佛法故，尤應乘此因緣，急求解脫，總之三界無安，猶如火宅，六道皆苦，應求出離，而三界六道之間，須知人

身難得，實非容易，先說欲界，人道投生入胎狀況，當父母交會之時，中陰身相入胎，何謂中陰身，人有三陰，靈魂入於母胎，謂之前陰，由出世而至未死，謂之後陰，中陰身者，死後未投胎，謂之中陰身，世界人類有三十餘億，當父母交會之時，中陰身爭入胎之數量，亦在三十餘億之多，中陰身若愛於父方，則對母方有爭風妬忌之心，靈魂從母胎入，女精包男精而得女身，若中陰身愛母方，則對男性起爭風呷醋之意，靈魂從父精入包母精而得男身，所以男胎抱母，女胎背母而生外向，中陰身何以入胎，爲因參加交會，我輩成佛人要超出三界，於中陰身若遇着交會之時，必須將之看破睇空，外道謂之斷欲捨欲，羅漢菩薩謂之離欲，最上乘者，不斷不取，卽不斷淫怒癡，亦不與俱，看破放下滙歸自性，不致入胎，因能看破放下而觀照自性，則入於佛法界，無虞入胎矣。爭胎者三十餘億，入圍者亦有十億之數，男性射精，每一中陰身附一精蟲，總在十億以上，女性輸卵管，兩個孔道，分別排卵，精蟲流到不排卵方面，永不成孕，其能得入者，在內互相殘殺噉食，結果只得一個，孖胎者甚少，不比豬胎能有十二個之多，更

復以長遠眼光視其他生物，如每條鯉魚散卵，在億數之多，可見人身得之不易，世間不少自殺之人，不知人身之難得，可不惜哉。

既知欲界入胎情況，再言色界，欲界有欲，色界無欲，彼雖無欲，但不能離開色相，一部份定，一部份禪，外禪不離相，禪定深則生高位，禪定淺則生低位，仍未能看破色相，視其禪定深淺而定生天之品位。

無色界之天，欲既看破，色亦看破，雖然看破色欲，但對於空字，不是真空，未到真空境界，所以看其空定深淺如何，分四重天而定其高下。

我等若欲超出三界，在欲界必先將男女色欲看破放下，觀照自性，可以離欲界而至佛之法界；在色界看破光明之色相，觀照自性，可以離開色界，達到佛之法界。

想脫離四空天之無色界，必須看破空定，安住勝義真空，而觀照自性，可以脫離無色界而達到佛法界，總而言之，吾等修行人，對於以上三點工夫，應該注意修持，久而久之，可以超出三界。

經云：「諸行無常，是生滅法，生滅滅已，寂滅爲樂。」我於此略示六道苦相，及超出三界要訣已，望大衆聞而諦信，各各猛省，各各發心，皈投於大慈大悲三界依怙之上師三寶。

皈依上師三寶之意義

今爲汝等開示皈依上師三寶之意義，汝等對於佛法，既已起信，便當發菩提心，行菩薩道，以期證成佛果，今日我將發菩提心，行菩薩道所以然的道理，詳細爲汝等宣說，凡初發心菩薩，先當皈依上師三寶，皈依是皈投依止之義，必有所皈投依止，始得攝受而得成就，三寶卽佛法僧，以此三者，具無上希有、濟世、度生之義，如世間金玉珍寶之可貴，故稱爲寶，上師乃佛法僧之總攝，卽金剛大總持，爲度生故，示現人身而作怙恃，所以金剛密乘，以皈依上師爲首，人若皈依上師三寶，便不爲外道邪魔之所侵害，又衆生在六道之中，輾轉輪迴，流浪生死，好像遊子落魄他鄉，窮途無靠，今既皈依上師三寶，便是重返家庭，得父母之怙恃，又有家產，便可以發展其事業，此便是菩薩發心皈依上師三寶之本

旨。

皈依上師三寶，即是佛的弟子，應當守佛的戒律，在家所修者是五戒，（一）不殺害生命（二）不妄取非義（三）不非偶行淫（四）不妄語欺人（五）不飲酒亂性，修此五戒，能生十善，去十惡，可以得人天果。出家人所修者，爲比丘戒，比丘尼戒，沙彌戒，沙彌尼戒，能成阿羅漢果；若欲成佛道，當修菩薩戒，修菩薩戒爲成佛根本，此戒在家出家，皆可修持，既能修菩薩戒，便是菩薩，歷劫修持，久後必得成佛，汝等既已明瞭六道受苦，期求出離，而皈依上師三寶，則持戒乃證果之階梯，各應發心受持。

菩薩發心之本旨

次應爲汝等開示發心成佛之本旨，菩薩何故要發心成佛，實爲報恩起見，非爲世間名利恭敬，菩薩發心有七種因緣，（一）知恩，（二）念恩，（三）報恩，（四）樂喜，（五）大慈，（六）相應法發心，（七）發菩提心，發此七種勝心，稱爲初發心菩薩，菩薩者，覺有情之義，佛者覺義，自覺覺他，覺行圓滿，

是爲菩薩，菩提者，成佛之果也，發心自度度他，脫離苦海，乃至成究竟佛果，是謂之發菩提心。

何謂菩薩知恩發心？菩薩自念我今世能得爲人，所賴父母養育之恩，何等深重，今世如此，前世亦必如此，推而至於十百千世，乃至無量世，世世從父母受生，則世世受父母之恩，其深且重，亦何獨不是如此。是爲菩薩第一發心。

何謂菩薩念恩發心？菩薩既念父母之恩，如此深重，又念無量劫來，生生死死，世世身身，受無數無量父母深重之恩，此無量無數恩深愛重之父母，散在六道，或在地獄餓鬼畜生，三惡趣中受苦，皆已改形易面，與我當面不能相識，我豈可以漠然置之，忘恩不報乎？此是菩薩第二發心。

何謂菩薩報恩發心？菩薩既知多生父母，散於六道，是則六道衆生，我當認爲自己父母，發心救度，出生死之苦，證涅槃之樂，然後我報恩之心，方爲究竟圓滿。但若度得人天小果，仍是有漏之恩，非究竟報恩之道，至若養色養志，雖亦孝親之事，尙非孝道之全，當度父母成爲佛道，非但一世父母，當度盡歷劫千

生無量無數之父母，使共成佛，然後孝道方爲完全，此爲菩薩第三發心。

何謂菩薩樂喜發心？菩薩視六道衆生爲己父母，爲報恩故，乃發悲心，發願度盡一切衆生，盡成佛道，此純出於天性自然，毫無勉強，所以能勇猛精進，見可度者固度，遇不可度者亦度，信仰我者固度，其毀謗我者亦度，常以種種方便，度脫衆生，使盡成佛道，菩薩之願力方滿，倘遇衆生謗我罵我，甚至打我殺我，菩薩常存報恩之心，不起瞋恨之念，種種橫逆拂心之事，皆樂忍喜受，蓋菩薩自知無量劫來，造盡無數惡業，今忍辱受報，則夙業可消，而佛道可成，倘存名利心，對衆生起分別想，恭敬我者，喜爲說法，毀謗我者，便加拒絕，此非真實菩薩發心，以菩薩發心全爲報恩故，非爲世間名利恭敬故，此爲菩薩第四發心。

何謂菩薩大慈發心？菩薩既無量劫來，爲衆生之子女；亦無量劫來，爲衆生之父母，故菩薩視一切衆生爲己父母，亦視一切衆生是己子女，菩薩見衆生饑，如己之饑，菩薩見衆生之寒，如己之寒，菩薩見衆生疾病，如己之疾病，菩薩視衆生之身如己之身，本爲一體，毫無差別，故慈愛衆生，猶如子女，大慈之心發

於自然，是爲菩薩第五發心。

何謂菩薩相應法發心？菩薩既已發心救度衆生，若與佛法不相應，則度生之功，不能廣大，菩薩度生，不但度衆生之軀命，更當度衆生之慧命，不但度衆生之一世，當度衆生之萬世，不但度衆生得人天小果，更當度衆生得成究竟圓滿之佛果，惟是如此之度，必與佛法相應，才能成就，其所相應者何，卽大智大慧是也，菩薩須具極大智慧，以身作則，不假言語，使衆生自然感化，故菩薩發心行道，先修智慧，是爲菩薩第六發心。

何謂發菩提心？菩薩以上六種發心皆屬觀相觀行中事，尙未及法身，何謂法身？無始終，無內外，豎窮三際，橫遍十方，盡虛空量，祇是一體，非有非空，不可言說，不生不滅，法爾常恆，此卽所謂法身，法身卽是佛身，菩薩自從凡夫發心，乃至圓成佛果，就是證得圓滿法身而後已，證得圓滿法身，便成無上佛道，爾時威德具足，乃以神力救度衆生，是故菩薩必發心成佛，菩薩之發心成佛，爲救度衆生，亦爲教化衆生，故發心成佛，是爲菩薩第七發心。然菩提心具有三

相，（一）心體，（二）心相，（三）心德。言心體者，廣無有量，略亦唯三，一者直心，二者深心，三者大悲心。直心者，正念真如故，是即大智，深心者，樂修一切諸善行故，謂即大願，大悲心者，救度一切苦衆生故；言心相者，（相謂相用）謂智慧雙運，度盡衆生，盡修諸行，而無齊限。

言心德者，謂正念真如，下無衆生可度，上無菩提而爲所求，中無萬行而可修斷，亦無真如而爲所念。淨名云：「當今此諸天子，捨於分別菩提之見，菩提者，不可以心得，寂滅諸相故。」融上三心，則度而無度，修而無修，經云：「若於一切智，發生回向心，見心無所生，當獲大名稱。」總觀此之三心，大願實爲其主，慈氏菩薩云：「菩提心燈，大悲爲油，大願爲炷，光照法界，（光即大智）是有大悲之油，而苟無大願之炷，則縱有大智之光，亦無由使其顯露，故學佛者，須發菩提心，即是發願也。」

六度萬行之指南

菩薩既如前發七種勝心，便當廣修六度萬行，以求實證，因必實行菩薩道，

方能成佛果，何謂六度，第一是布施，第二是持戒，第三是忍辱，第四是精進，第五是禪定，第六是智慧。布施度，所以對治慳貪也，布施有二種，（一）財施，（二）法施，財施不過修福，是有漏者，法施乃是修慧，是無漏者，財施能度人困厄，不能度人脫離生死，法施能度人慧命，可以超出輪迴，所以六度之中，布施第一，而法施尤較財施爲重，若能財法兼施，方稱布施具足，但布施之時，當心存平等，財施時，當存救度心，不當存施恩心，法施時，當存濟世心，不當存名利心，如是方爲布施度，此外慈悲施，無畏施，亦應行持，最後應以無施施，方爲究竟，當知世間一切，皆爲幻有，遷流不住，最可憐憫，應以悲心而行布施度，施時各發菩提心，無施者，無受者，無所施之物，三輪體空，功德最大，偈云：「能施所施及施物，于三世中無所得，我等安住最勝心，供養一切十方佛。」於自性空中，平等上供下施，回向一切有情，見性成佛，以此乃成佛種子，徹底觀之，種原於心，罪過功德，皆如幻化，而種不失，因果同時，如以菩提心佈施一燈一香一飯，乃至施與畜生一搏之食，如此因種，必發生根莖花果，決定

成佛，若發菩提心，作諸功德，因小果大，如滴之水，等於大海，倘不發心，則如少水，不能潤大，若以此功德，藉求一長壽富饒子息，則如大海之水，等於一滴，此簡明菩提無分別心之要法，最關緊要者，大眾應深知自行選擇。

持戒者，所以對治惡法也，戒爲成佛根本，由凡夫生死之此岸，度登佛道涅槃之彼岸，其間所用之船，便是戒律，人若能持戒，此身便是佛身，久後必登彼岸，故持戒者，當不爲名動，不爲利誘，不爲威武所屈，此身可碎，此戒不可破，所謂守戒如喬嶽泰山，屹然不可搖動，此方爲持戒，持戒最要不離菩提心，故契經云：「忘失菩提心，而修諸善行，魔所攝持。」請大眾注意。

忍辱度所以對治瞋恚也，菩薩所以廣修萬行，爲志願成佛故。菩薩志願成佛，爲度衆生故，菩薩救度衆生；爲報恩故，而廣修萬行，其廣修萬行，都認作自己本分之事體，所以對於世間的利衰譽毀，稱譏苦樂之事，皆置之度外，對於橫逆拂心之事，皆安心忍受，即遇人打我，甚至殺我，在菩薩心存報恩，視此等事，以爲消滅我宿世業障，促我成佛因緣，所謂『不因世上多煩惱，如何獲證無生

忍。』又菩薩亦非假飾外貌，硬認吃虧，以博容忍之名可比。

精進度，所以對治懈怠也，凡人修行佛道，如農夫種田，當不怕勤苦，方有收穫，又如商人營業，當不可間斷，方能獲利，農夫若怕勤苦其田便荒廢了，商人若時作時輟，如何能望營業獲利，此中道理，是人人知道的，修佛道與農夫的種田，商人的經商，是一樣道理，要不可懈怠，要不可間斷，世間往往有人對於佛法，很是信仰，但是因循坐廢，不肯猛勇發心修行，或有雖則發心修行，却是今日做，明日不做，或是逢齋日做，非齋日便不做，又有說我現在世事未了，等世事了後，那時我便修行，不知人命無常，光陰迅速，時機一去，難以再得，凡真是菩薩發心，不當如此，因菩薩視衆生與己一體，衆生之苦，菩薩視如己身之苦，所謂衆生病，菩薩亦病，如救頭燃，豈有待時的道理，所以菩薩發心修行，救度衆生，此心堅愈金石，勇猛精進，雖千萬億生，如同一日不懈退，不間斷，盡未來際，不撓不屈，如此方得成就佛果。普賢菩薩偈：「是日已過，命亦隨滅，如少水魚，斯有何樂，當勤精進，如救頭燃，但念無常，慎勿放逸。」此真乃

大菩薩救世之藥石良言，普願大眾信受奉行。

禪定度，所以對治散亂也。菩薩修習禪定，可以使貪瞋癡慢妬五毒之念不起，成就無量功德禪定之法，當先一心一德，信仰上師三寶，念持佛號，或本尊密咒，一心不亂，妄念起時，弗壓弗隨，如菩提論云：「妄心若起，知而勿隨，妄念息時，心源空寂，萬德斯具，妙用無窮。」妄念起時，以心照心，妄念隨起隨照，則一切邪妄，分別消除證覺地，此即依妄念緣妄念之起，而觀察自心本性，而致見性，六根不染，心無所住，三心不可得，離妄念，謂之前念不生，念念真如實相，謂之後念不滅，即念念出塵境而入真如境，思維以種種方便，令一切衆生，入無餘涅槃而滅度之。如大日經所云：「菩提心爲因，大悲心爲本，方便爲究竟是也。」並應作空觀，觀世間一切法空，觀色受想行識五蘊空，而不住空相，如是次第作觀，漸漸進修，得成佛道，此爲漸修頓證方法，若頓悟自心本來清淨，原無煩惱，無漏智性，本來具足，此心即佛，畢竟無異，依此而修者，是最上乘禪，亦名如來清淨禪，亦名一行三昧，亦名眞如三昧，此是一切三昧根本，

此爲至極之心要法門。

智慧度，所以對治愚癡也，此度以先修空觀，無常觀爲本，了達無常無我之旨，則人衆生壽者相之執，自可破除，無相卽非有，無不相，卽非空，非空非有，了悟心境，妙契中道，方名般若，經云：「心佛衆生，三無差別。」覺悟時卽佛，迷時是衆生，本來一體，猶如金與礦砂又如冰與水，返本非異也，蓋衆生自無始以來，不覺不悟，流浪生死，迷惑真心，所以忘却自己本來面目，汝等不知圓妙眞常，本來清淨，覺體真心，佛與衆生，原是無二無別，在佛不增，在衆生不減，汝等迷失多年，不能見着，以爲成佛甚難之事，世尊認爲最可憐憫，吾今謂成佛爲衆生可能之事，下圖詳細說明。

常顛倒 樂顛倒 我顛倒 淨顛倒

(輪迴)

(四顛倒)

(迷)

眼—色

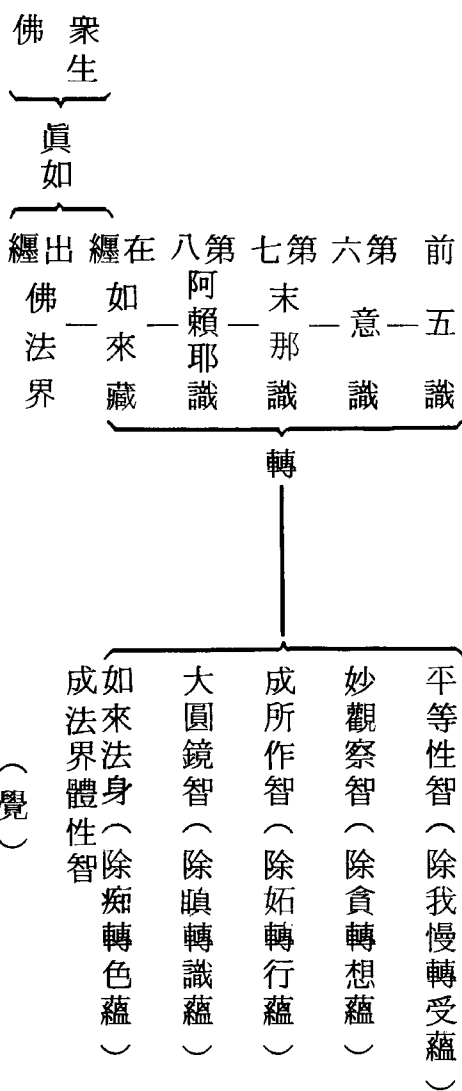
耳—聲

鼻—香

舌—味

身—觸

背覺合塵（衆生）



常 樂 我 淨

原來眞如本性——圓妙眞常，本來清淨覺體，佛與衆生之所共有，彼此並無增減，只因衆生不覺悟，心識不守自性，起無明而成第八識，「阿賴耶識」由第

八識生起前七識而入輪迴，發生種種顛倒妄想，妄認四大爲自身相，六塵緣影爲自心相，塵起則自心起，塵滅則心滅，心本無常，而衆生偏認爲常，受本是苦，而衆生偏以爲樂，生本無我，而衆生認爲有我，身本不淨，而衆生認爲淨，衆生將世間輪迴無常無樂無我無淨四法認爲常樂我淨，此乃凡夫之四顛倒，此卽爲背覺合塵——便是衆生，倘衆生能悟四大和合之身是幻，六塵緣影之心是妄，知所有貪求計較，皆是虛妄顛倒，則應發心修行，對於六塵起滅，不生其心，如金剛經云：「不應住色生心，不應住聲香味觸法生心，應無所住而生其心。」便可塵銷智圓，卽可轉前五識爲平等性智，第六識爲妙觀察智，第七識爲成所作智，第八識爲大圓鏡智，如來藏更變成如來法身，成就涅槃經常樂我淨四德，此卽名爲背塵合覺——佛

綜以上所說觀之，可見佛與衆生之區別，則在乎覺與不覺，倘能回頭是岸，放下屠刀，便可立地成佛，衆生因不能長進，不立志成佛，若能下大決心成佛，卽可立刻成佛，故成佛究竟是一件可能之事，總之佛與衆生，佛性本來具足，衆

生爲無明所障，不能自在解脫，菩薩修般若度，能立地成佛之理，譬之一個極堅固塞口之玻璃瓶，佛是瓶外空氣，衆生是瓶內空氣，佛爲佛，衆生爲衆生者，祇因一層極堅且厚之心垢玻璃質，爲之隔絕也，菩薩以大菩提心爲因，並運用金剛般若，破無明殼，竭煩惱河，解脫一切生老病死，憂悲苦惱，恰如用大鎚，將一層堅固心垢玻璃質，擊成粉碎，立使瓶內空氣與瓶外空氣融和溝通，即能立地成佛，故般若爲成佛之母，徹悟之即得佛心印，歸元而證佛果，則度盡衆生，而無衆生可度，亦無能度之我，故此度爲一切佛道之本，修上五度，是屬於福德方面，若不修此智慧度，則散爲人天福報，仍不能出生死此岸，到涅槃彼岸，所以六度之首，在於布施，而六度之終，乃在智慧，若無此度，雖得證果，不過二乘而已，而阿羅漢成道，依苦集滅道四諦修行，悟無生智成道，成道時，有誦下四句偈云：「諸漏已盡，梵行已立，所作已辦，不受後有。」謂之四句成道，至緣獨覺，則依十二因緣生滅之法，悟不生不滅之法，而至成道，菩薩依六度萬行修行而成道。

十、華藏上師應清華大學恭請開示文

世界佛教沿革略說

校長、教務長、各研究院長、各系主任、各位教授、各位同學：

今天承王教授守益，梁先生乃崇誠意要求，宣說佛法大要。謏陋如潤江，實不勝任。但諸位仁者隆情，盛意難卻，姑且略說大意。細觀到會大眾有對佛學研究而未實行者，有始修而未入門者，有實修已入其門者，機緣各各不同，不能一一開示。

我們爲什麼要學佛？因世間有生老病死、六道輪迴之苦，隨業輪轉不能自拔，只有學佛才可以超出輪迴，所以我們要行四皈依。現在將皈依眞義說明清楚：皈依者，是還皈，復顯意；依者，是依、止、住三個意思。即是依佛所教般若波羅密多之善巧方法，止息一切妄想、妄念、七情、六慾、執著、邊見，而安住禪定，最後返本還源，滙歸法界，亦即還歸佛之家庭，這才是皈依之眞義。

所謂「四皈依」是皈依上師、皈依佛、皈依法、皈依僧。皈依上師，並不是皈依師父的色身，而是以上師做外緣，恢復吾人之真如本體，此即以地、水、火、風、空五大而為依報。由始覺內發，與菩提心相應，是為內因。內因外緣契合，方告圓滿。皈依佛，也不是皈依佛之色身，而是藉佛為外緣，恢復吾人之真如本性，此即以六大中之識大以為正報。皈依法，一般俗義是指皈依佛所說之五藏十二部經典，而實在是要恢復吾人之真如本智。皈依僧，也不是要皈依和尚，而是復顯菩提心本淨，就能發揮本性之妙用，運用八萬四千法門度脫衆生。此方是「四皈依」之真義。

現在說到發菩提心，有七種因緣：一是知恩。二是念恩。三是報恩。四是樂喜。五是大慈。六是相應法。七是發菩提心。菩提心有三種，即是：願菩提、行菩提、三摩地菩提。如發願朝山是願菩提；但必得去實行，方屬行菩提；最後證到正定，方是三摩地菩提。

所謂菩提心即是不生不滅之真心。先要「前念不生」——當一切有形有相之

外境，一切無形無相之內事，及一切境中有事，事中有境之法現前時，都要如如不動，即對境心不起。要知凡夫妄念如瀑流，念念相續不斷，致煩惱無盡。但只要對境無心，不生不滅之心自能現前，立地成佛。因一切罪業，本初不生，若對境不取不捨，即能離苦得樂，此是自度。若不度他，即落小乘阿羅漢果，所以還須「後念不滅」，依金剛經所說：「所有一切衆生之類，若卵生，若胎生，若濕生，若化生，若有色，若無色，若有想，若無想，若非有想，若非無想，我皆令入無餘涅槃而滅度之。」思維以一切方法去普度衆生，令其撥迷歸覺，返妄歸真，就能證到不生不滅之真心。前念不生，尚屬有餘涅槃；後念不滅，出菩提路，建立報化二土度生，方是十三地正覺境界，是爲無餘涅槃。此菩提心復顯，需要經過四個階段——悟、修、持、證，最後即能成佛。

下面說到佛教的宗派。在印度有六宗。小乘兩宗，一是俱舍宗，講「法有我空」。二是成實宗，講「法我皆空」。大乘有四宗：禪宗、密宗、般若宗和法相宗。佛教傳到中土，大乘又增加了華嚴宗、法華宗、律宗和淨土宗，盛唐時又有

地論宗、攝論宗和涅槃宗之創立。此外西藏又有圓覺宗，加起來大小共有十四宗。其中以禪宗最頓，以法華宗最圓，而至圓至頓之法門則是圓覺宗。它總攝大小十三宗，特別把禪宗、密宗、法華宗和淨土宗合於一爐而治。是由本師釋迦牟尼佛傳給文殊菩薩，再傳至蓮花生大士。大士傳給貝雅達賴祖師，復傳至諾那上師，最後傳給鄙人，師師相承，一脈貫注，前後共有六代。

此十四宗裏講研究之宗派是華嚴、法華、般若、法相、地論、攝論和涅槃宗，講實修之宗派是禪、密、淨土三宗，而能實修實證者則是圓覺宗。

禪宗是「直指人心，見性成佛」之法門，最初由本師釋迦牟尼佛傳給迦葉尊者，再傳至阿難，如此代代相傳，最後第二十八代傳給兩個人，達摩來到中土，是為中國禪宗初祖，佛大先則留在印度。後三十年，佛大先的門人也來到中土，從此印度正法失傳，僅存像法。唐玄奘比六祖慧能早三十多年，是隨文帝晚年時代出世的，他經過千辛萬苦去印度取經，但只遇到像法。反而六祖慧能未出國門而遇到正法，這點各位是應當注意的。禪宗一代傳一人，至六祖傳了四十二人，

此是開花時期。再傳至馬祖，一共成就了八十四人，這是結果時期。唐朝是禪宗盛世，但到後來式微了。南宋高宗時正法失傳，元末高峯法師始創「參話頭」方法度末法衆生，但一般人並不知其真意。所謂話頭是所參，意識是能參，要參到能所一如，捨所留能，最後能所雙超，自性見前，即能成佛。可是這個境界並不容易達到。後代禪淨並修，又落了一個階段。

淨土宗是晉代慧遠大師所創，後代行人，未明真旨，致誤成今日之唸口簧。淨土宗有四土：帶業往生只能到凡聖同居土，此是阿彌陀佛所變化之幼稚園。到此化城，雖能永不退轉，但是進步卻很慢。若是淨業往生，則能去方便有餘土。至於實報莊嚴土是不講往生的，而是禪定安住。最後自性，法性打成一片，滙歸毘盧性海，就是常寂光土之境界。事實上，常寂光土不在別處，就在現前，只要把末那識撇掉，就能立時顯現。極樂世界其實有無量無邊阿彌陀佛，但只有法藏比丘發願建立之極樂世界才有凡聖同居土，其他諸佛都只有三土。

我們唸佛若用生滅心唸，至高只能到化土，不能即生解脫，必須依楞嚴經大

勢至菩薩念佛圓通章所講之方法去修行：「佛問圓通，我無選擇，都攝六根，淨念相繼，得三摩地，斯爲第一。」一定要止息妄念，堅守六根自性，以不生不滅心去念佛，如此淨念不斷，才能功德圓滿，究竟成佛。絕不可有口無心，必須口念心憶持，實修淨土心要。

以前永明延壽禪師「四料簡」嘗云：「有禪有淨土，猶如帶角虎，現在爲人師，將來做佛祖。無禪有淨土，萬修萬人去，但得見彌陀，何愁不開悟。有禪無淨土，十人九錯路，陰境若現前，瞥爾隨他去。無禪無淨土，鐵床與銅柱，萬劫與千生，沒個人依怙。」此中道理，諸位當深思之。

淨土宗是東晉慧遠法師閱經後所發起，並沒有印度傳承，只要工夫較深，皈依者衆，便被推爲祖師，歷代均如是推舉。但他們只能使衆生小有成就，能使之究竟解脫。西藏密乘分爲密宗、密行和密教。密宗是佛與候補佛之傳承，弟子若與師父心心相印，即如畫龍點睛，立地飛騰，即時成佛。密行是由修心養性而至明心見性。密教則是初期祖師爲對治婆羅門教而設立的，注重事相、儀軌，修它

不易成就。至於我們圓覺宗，是以心經、金剛經、圓覺經爲中心，用心經來自度，以金剛經之方法來度他，如此自覺覺他，覺行圓滿，方爲圓覺。禪宗雖然最頓，但必須上根利器方能得道。我們圓覺宗則願心廣大，三根普被。禪宗祖師度脫的人不過幾十個，我們卻能成就無量衆生，這都是發心不同之故。

圓覺宗自印度傳至西藏後，印度就失傳；又從西藏傳至西康，西藏也失傳；如今再從西康傳至中土，西康也失傳，大眾今日能遇此無上圓覺法門，實當珍視之。

小乘南傳至中南半島後，僅錫蘭一地保持得較爲純粹，其他如泰國、緬甸、馬來西亞之佛教都雜有印度教、藏教、黑教、十分複雜。

印度自一千多年前梁武帝時代達摩祖師來到中土，正法就失傳而僅餘像法。八百多年前回教入侵後，整個佛法都沒有了，人民皆改信印度教。民國三十八年大陸淪陷後，中土許多佛教徒去到印度，把佛教反哺回去，印度才又有佛教。

美國本來沒有佛教，中土淪亡後，佛教才慢慢傳去。其地各種宗教並陳，中

有許多邪教，情況非常複雜。衆生若無慧眼，不分邪正，很容易走錯路。

下面將佛法的傳承略加說明。大乘傳承分三個時期：一、正法時期千年。二、像法時期千年。三、末法時期萬年。小乘傳承亦分爲三個時期：一、正法五百年。二、像法五百年。三、末法萬年。佛滅度後第一個五百年是佛果堅固期。第二個五百年是禪定堅固期。第三個五百年是多聞堅固期。第四個五百年是塔寺堅固期。第五個五百年是鬥爭堅固期。我們現在正處在鬥爭堅固期，衆生分別、嫉妒心重，彼此鬥爭，致苦惱無邊。

佛教僧團之生活制度，最早是「托鉢制度」。現在泰國出家人還保留此種制度。後來佛法來到中土，實行「耕修制度」，一面修行，一面耕作，自食其力，不靠供養。前二者都是很好的制度。第三是蒸嘗制度，祖師留下蒸嘗田，後世徒弟爲爭廟產及供養，而喪失菩提心，實令人惋惜。

以上有關佛法宗派的傳承與沿革已大致說明完畢。但我們今日學佛，必須進一步體認——人身難得，佛法難聞，明師難遇——方能痛切發起道心，認真精進

修行，而獲得究竟解脫。

爲什麼說人身難得？因爲我們的身體是父精母血和合而成，當父母交會之時，中陰身爭相入胎。爭胎者三十餘億，入胎者亦有十億之數，每一精蟲上附一中陰，總在十億以上。女性輸卵管，兩個孔道，分別排卵，精蟲流不到排卵方面，永不成孕；其能得入者，在內互相殘殺噉食，結果只得一個，孿生者甚少，不比豬胎能生十二個之多。若再以長遠眼光來看其他衆生，如每條鯉魚散卵有十億之多，比較之下可知人身得之不易。世界上許多自殺的人毀棄寶貴生命，實在可歎。

再說六道之中，天道衆生壽命太長，貪享福報，不知回頭，容易墮落。修羅衆生好勝喜鬥，殺心極重，墮落更快。畜生道衆生弱肉強食，彼此相噉，見血而死。餓鬼長年饑渴，怖畏驚恐，十分可憐。地獄衆生痛苦難喻，受苦無邊，無有出期。唯有人道小有福報，受苦較少；又因壽命太短，無常逼人，致易發起道心，求出苦海，所以修成佛道必在人間。我們今日得此人身，在慶幸之餘，豈能不把握光陰，精勤修道，及早超出輪迴？

至於說到佛法難聞，這是因為當今全世界佛教僅有量而無質，衆生雖發心學佛，卻聞不到正法，畢生苦修，得不到究竟解脫。而我們無上圓覺宗乃釋迦世尊成佛經驗，至圓至頓，見性成佛，直趨性海，此法珍貴異常，在此娑婆世界，前後只有三次說法。一係過去世無量劫前，現生上王佛曾演說一遍。現在世賢劫千佛，只有本師釋迦牟尼佛親爲敷演，其餘九百九十九尊佛均秘而不宣。直待未來世百千萬億劫後，文殊生王佛出世，始得聽聞最後一次說法，以後即永無機緣。將來彌勒佛和其他諸佛出世，都只宣說三乘法門，成道很慢。由此可知，我們今日能遇此無上法門實在是非常殊勝之因緣，大家必須珍視，不要當面錯過。

最後還有一點真義要向諸位宣說：其實學佛不是很困難的，不過是要找出真正的自己，做自己生命的主宰。因為凡夫每日隨著外境輪轉，背覺合塵，妄認四大聚合的臭皮囊是自己。其實身體不過是個旅館，我們的靈魂暫時寄居其中，一但房子壞了，就得搬家。今天住在人房子裏；明天住在狗房子裏；再過些天，可能要住進豬房子。如此輪迴不息，要受無量痛苦。我們既然了解色身的虛妄，就

要放下對身體錯誤的執著。這個臭皮囊既不是自己，各位可能會想，那麼心是自己了。但心也不是真實的自己，它是念念遷流，逐境生滅的。一般人又認為靈魂是自己，其實它是個混合體，真實的自己藏在其中，被六根、六塵、八識所遮閉，不能現前。靈魂是摸不到，看不見的，但是可由其作用知道它的存在：它有六個門，眼能見色、耳能聽聲、鼻能嗅香、舌能嘗味、身有觸覺、意能思想，這都是靈魂的作用。凡夫當眼對色，耳對聲，鼻對香，舌對味，身對觸，意對法，有分別、愛惡、取捨，將一精明分爲六和合，自性在纏，故不得自在，此是凡夫境界。若六根接觸六塵不合作，沒有分別、愛惡、取捨，亦即把六塵撇掉，六根看空，八識知其虛妄，久而久之，束六和合爲一精明攝用歸體，自性即能現前，這才是真正的自己。我們成佛之後，以自性爲主人，把八識當作僕人以爲用，就能普度衆生。凡夫喧賓奪主，以僕人做主宰，自己反而做不得主，隨業輪轉，非常可憐。我們學佛好比開金礦，把沙子淘掉，金子就現前。我們的真如本性就是真金，煩惱就是沙子，金子一旦開出來，再也不會變爲礦，此中至理，各位當深思。

之。

結 論

現在時值末法，佛法真實教義已無人知，佛教根本精神亦喪失殆盡，衆生雖欲求道，亦無所歸趨。值此世界大亂將臨之際，鄙人發願將此無上大法在末法期中傳出，令正法重新住世，普度衆生。本師釋迦牟尼佛曾有偈曰：「燈將滅時必復明」。好似油燈將滅之時，必回光返照，時間非常短暫，其光之亮度要遠超過本來之光明，我們現在就正當這個時期。但正法重新住世，亦不過幾十年的時光，然後復歸於寂滅，以後衆生想要再聞正法，非常困難。諸位當此萬劫難逢的不世奇緣，應當善自把握，不可錯失成佛機緣。夕陽黃昏，珍重！珍重！努力！努力！一心淨信，精勤修持，必能頓超輪迴，直證佛果，望各勉旃！

（這裏有一事要告知各位，上師所宣說之法要，所開示之道理全是真實的，都是祖師傳下來的。但是一般法師所講和此大不相同，各位當以智慧比較、辨別，分清邪正，自不會迷惑了。今天演講之全部內容只宜和同修講述，不必和其

他人說，蓋恐其不信而謗法也。）

無上甚深微妙法 百千萬劫難遭遇

我今見聞得受持 願解如來真實義

佛曆三〇〇四年 中華民國六十六年十一月廿八日